



c

4119593

201

Al. Majmū'.

(short tentacles in Salomon's  
and others).







# مجموعه رسائل محقق درانی و قاضی نورالشرع

۵۰۱

الحمد لله  
والصلاة على  
الرسول  
والسلام على  
آله الطيبين  
الطاهرين

سعد الله بركاته  
بأنه قد جنت جنته  
نصرت من  
ميرزا محمد

والمؤمنين  
والمؤمنات  
والمسلمين  
والمسلمات

قوت در هر دو  
و نفس غافل  
لا والله الا بالصدق  
و لا اله الا الله

ادعوا  
الرب  
الغني  
الغني

بأنه قد جنت جنته  
نصرت من  
ميرزا محمد

والمؤمنين  
والمؤمنات  
والمسلمين  
والمسلمات

قوت در هر دو  
و نفس غافل  
لا والله الا بالصدق  
و لا اله الا الله

ادعوا  
الرب  
الغني  
الغني

بأنه قد جنت جنته  
نصرت من  
ميرزا محمد

والمؤمنين  
والمؤمنات  
والمسلمين  
والمسلمات

قوت در هر دو  
و نفس غافل  
لا والله الا بالصدق  
و لا اله الا الله



والله اعلم

[illegible][illegible]

والشعبه انما هي من الرجليين ما كان  
عليه من خصل عليه التيمم ١٤



201

لوس المرحوم

و بعد از آنکه در این شهر بمقام

Lucknow  
15. XI. 26  
4/11

15. XI. 26

2/11



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء  
والمؤمنون هم الذين آمنوا  
بما جاءهم من ربهم وهم  
الذين آمنوا بما جاءهم من ربهم  
والمؤمنون هم الذين آمنوا  
بما جاءهم من ربهم وهم  
الذين آمنوا بما جاءهم من ربهم

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء  
ذاته وصفاة ثم انكسرت انوار تلك الالهة لا طائر  
من اباطن نصارت الوحدة كثرة كاشه وتباين  
والصوت عن عزه حيث تلك الكثرة لا وجودها ولا  
رحمة الذي لم يدر انشاء هذا الفضيل طوله **ما بعد**  
وغيره واما متع ذلك من حيث ان نور الله الفكر والنظر  
والوجود اسما ان يسمع بها كل طالب مصنف ويصونها  
عن كل متعصب متعصب وجوبى ونعم او كسر متعصب

اعلم ان الله الوجود واجب والآن ان انكسار الموجود في الحق  
فاسلم ان لا وجود اخر افرصا ان الحق وان كان متعديا  
لا يستقر وجوده في نفسه وموطنه ولا في احوال الغرض  
والله اعلم بالصواب















والنقطة منسوبة لذكرها او الذرة من مقدار لا يتجلى  
قال الشيخ صدق القويون قدس سره رسالة الثانية اذا  
اعلمت حقيقة كبريايتك اتممت واندم واشد اذ في كل  
ذلك عند المحققين راجع الى الطهور دون بقدر واقع في  
الطهارة اي حصولها من علم ووجود وغير متعلق بالبقدر  
مستمر من غير انتم منها من طهارة كبريايتك فافهم  
ان كبريايتك واحدة في العلم والمخالفة والتفاوت واقع في  
ظهورها في العلم بالظهور المعنى عين تلك كبريايتك  
مما لا يخفى في امر اخر فلا تعد في كبريايتك من غير البهانة  
ولا تبعض فيها بل لو كان الضوا او العلم تعضيان فلا  
العين ووجود المعلوم كان كل ضوا وعلو كبريايتك اقصي لم  
تضيق الحكم بالاخلاف لا كبريايتك ثم ان كبريايتك الصوفية  
فيما ذهب اليه هو الكشف والعيان لا النظر والبرهان  
فانهم لو توجهوا الى جناب كبريايتك سبحانه بالتوبة الكاملة  
وتزكوا مع القلب بأكليته من جميع التعلق بالكونية و

هذا هو الحق  
الذي لا يخفى  
على العقول  
الطاهرة  
والقلوب  
المتقنة  
فانهم لو  
توجهوا الى  
جناب كبريايتك  
بالتوبة  
الكاملة  
وتزكوا  
مع القلب  
بأكليته  
من جميع  
التعلق  
بالكونية  
و

والنقطة منسوبة لذكرها او الذرة من مقدار لا يتجلى  
قال الشيخ صدق القويون قدس سره رسالة الثانية اذا  
اعلمت حقيقة كبريايتك اتممت واندم واشد اذ في كل  
ذلك عند المحققين راجع الى الطهور دون بقدر واقع في  
الطهارة اي حصولها من علم ووجود وغير متعلق بالبقدر  
مستمر من غير انتم منها من طهارة كبريايتك فافهم  
ان كبريايتك واحدة في العلم والمخالفة والتفاوت واقع في  
ظهورها في العلم بالظهور المعنى عين تلك كبريايتك  
مما لا يخفى في امر اخر فلا تعد في كبريايتك من غير البهانة  
ولا تبعض فيها بل لو كان الضوا او العلم تعضيان فلا  
العين ووجود المعلوم كان كل ضوا وعلو كبريايتك اقصي لم  
تضيق الحكم بالاخلاف لا كبريايتك ثم ان كبريايتك الصوفية  
فيما ذهب اليه هو الكشف والعيان لا النظر والبرهان  
فانهم لو توجهوا الى جناب كبريايتك سبحانه بالتوبة الكاملة  
وتزكوا مع القلب بأكليته من جميع التعلق بالكونية و



انه انما العقلية مع فهمه القوة ودوام محبة والمواظبة على  
 هذه الطريقة دون فتره ولا تقسم خاطر ولا تقبض عزيمه عزيمه  
 سبحانه وثبات عليهم نور كاشف يزيل الاشياء الكاهنه  
 وهذه النور يظهر في الباطن عند طهر طهر النفس ورا طهر العقل  
 ولا يتبدون وجود ذلك فورا العقل اطوار كثيره كما قد  
 لا يعرف حدود الا الله تعالى ونسبه العقل ذلك النور كنهه  
 اودم لا العقل كما ان الحكم العقل صفة ما لا يدركه الا بالوجود  
 موجود مثلا لا يكون خارج العالم ولا داخله كذا كذا ان  
 يحكم ذلك النور الكاشف بصي بعض ما لا يدركه العقل كوجود  
 حصة طهارة محضه ما لا يتصور التقيد ولا التقيد التيقن مع ان  
 وجود حصة كذا ليس من هذا الله لغيره كاشف اخر الحكماء  
 والمستعمل في هذا الوجود الكلي الطبع في الخارج وكل  
 قد لسان اخلال اشاعة بالاستدلال لا يخفى نقصه  
 عن شأنيه اخلال والقصود بها رفع الاشكال العقلية و  
 الاستغادات العادية عن هذه المسئلة لا اثباتها بالبراهين



[illegible]

ما قدروا الا على جمع دلائل غير كافية وشكوك وشبهة متضمنة  
واهمية من الادلة الدالة على امتناع وجود الكمال الطبيعي  
ما اردوه المحقق الطوسي في رسالته المسمولة في اجوبة المسائل التي  
ساله عنها الشيخ صدر الدين التوحيدي في كتابه وهو ان  
العين لا تقع على شئ موقوفة فانه ان كان في كل واحد  
من تلك الاشياء كمال شئ بعينه بل كان شئ واحد وان كان  
في الكمال حيث هو كمال واحد فلهذا الحيلة شئ واحد فلم يقع  
على شئ واحد وان كان في الكمال تفريق لا احاد كان في  
كل واحد فلهذا شئ واحد وان كان في الكمال لا احاد ولانه الكمال  
لم يكن واقفا عليه واجاب عنه المولى العلامة في نفس الامر  
في شرحه لاحتاج الغيب باختيار الشق الادل وهو ان الكمال  
الكلية افرادها تحققها تارة بهذا التعريف واخرى بكون التعريف  
وهذا الاخصر كونهما شيئا واحدا لاخصر تقول الشخص الواحد  
احوال محسوسة متباعدة كونه اشياء ما ثم كان فان قلت كيف

[illegible]



يقف الواحد بالذات بالاولاوصاف المتصادمة كما لمشرقة  
 المغزية والعلم والبلد وغيرهما من هذا الاستعداد  
 صحت في نفس الكمال على الجبروت والهاب على الشهد  
 لا يزال على امتداد في الكمال وسها ما انده المولى قطب الدين  
 الرازي وهو ان هذه من الكمالات كما يكتسب النفس والنوع محتوي  
 زود فلو وجدت اسع لمع منها ضرورة اشياء يمتدز الوجود  
 المتعددة واجاب عنه العلامة الغفار بانه من الجاز ان  
 يكون عدة من الكمالات المناسبة لوجوده وجود واحد  
 لها من حيث هي كما في قوة العالم مجموع احوال الالب من حيث هو  
 مجموع ولا يلزم من عدم الوجودات المتعددة عدم الوجود  
 مطلقا بل من غير كونها جمل النفس والنفس والنوع واحد  
 واما الدلائل الدالة على وجود الكمال الطبيعي في اكله فليست بغير  
 هذا المظن على تخير من الاحتمال مع انها مذكورة في الكتب  
 المشهورة مع ما يرد فيها فلذلك وقع الاعتراض على من اراد  
 الاستغناء بما ذكره اجاب ان هذا المظن بعينه فنقول لا

ك  
 الموحدا







استكمال الحكم في بيانها  
والله اعلم بالصواب

لا اله الا الله

بجامع التقيينات كلها لا سيما في شرفها ويكون على رتبة غزارة تليق  
 لاذ بها ولا حارفا اذ التصور العقل عند اليقين اشبع عن  
 فوضه مشتركة بين كثير من كالكما ينز ومانية لا عين تولى وظهر  
 في الصور الكثيرة والمظاهر الغير المسماة علمه وعينا وبهاته  
 من الجنب المختلفة والاعتبارات المعاصرة واعتبر ذلك بالنسب  
 الماطقة السارية في انظار البدن فانها اذ كانت راجعة  
 وقوامها بالاطمة بل بالبعس الماطقة الكمالية فانها اذ كانت نظرية  
 الاسم الجامع كات الرؤوس من بعض حقائقها اللازمة بنظره  
 كثيرة من غير بعد وانحياز مقصد تلك علمها وتعارف  
 لا اتحاد بينها كما يتعدو لاختلاف صورها ولذا قلنا ان  
 انه هو المسمى المسند اليك لا غير ان الغير خلع الصورة  
 الادريسية تبس الصورة الاكسية والالكان قولنا بالاسم  
 بل ان مودة ادريس مع كونه في رتبة اينية وصورة لا  
 اسماء اربعة ظهرت وتبينت في اينية المسك البانية الى  
 الان هكذا من حيث العين والحقيقة واحدة وحيد  
 اليقين والصورة اثنين كمنه جبريل وسكندر وعزرائيل  
 المقتضين للصورة

عنه حسبما علم



يقول في الاصل الواحد مائة الف مكان بغير شيء كليا مائة  
بهم وكذلك ارواح الكهكايرو على تضييق البان المولى اية كايرو  
في زمان واحد في محاسن متعددة متغللة كل باهر من مالا الاقر  
ولام يسع هذا الحديث اوام المتغيرة في الزمان والمكان تملوه  
بارد والعماد ومكوا على البطلان والنفاد واما الذين يقولون  
لجنة من هذا المصنف فلما روه معايها عن الزمان والمكان على ان  
جميع الارض والامكنة الله بسم واحدة متعاضدة في مجوز  
ظهور في كل زمان وكل مكان باي شيء وبأي صورة اراد  
بشيء كل اذا انطبقت صورة واحدة بوجه في حرايا  
مكتونة متعددة مختلفة بالبحر والصفر والظلم والنور والستور  
والجذب والتفريق وغير ذلك من الاحلافات فلا شك انها كثيرة  
بسبب كثرة الازاياء وحلقت انطباعاتها بخلقها في اوان  
هذا الكون غزيرة في وحدتها والظهور في كل واحد من الازاياء  
غزيرة لما جاز فيظهر بظواهرها فالواحد الحق سبحانه واليه المثل  
الاعلى منزلة العورة الواحدة وللهيات منزلة الازاياء المتكثرة  
المختلفة مستعداداتها هو سبحانه يظهر في كل عين بحسبها من غير  
عن حجة



شره وتغيره دانه المقدسه من ان عنده الطوبى بالكلية بعضها على الظاهر  
 الحكم سائر الكائنات في المثال المذكور القول  
 وحدة تامة كما ان الواجب ان عند ظهور المظهر حقيقة بوجوده  
 عند شيخهم والحكماء وجودا خاصا اتم جوا لا اثبات الوحدة  
 في الشريك عنه المخرج وبرايسر اوردوا لا كسهم والاصونه  
 التي يكون وحدة الوجود فلما ظهر عندهم ان حقيقة الواجب في  
 هو الوجود المطلق لم يكن جوا الى اتمه الدليل على توحده و  
 في الشريك عنه فانه لا يمكن ان تكون له اثنية وتقدم غير ان  
 يعتبره تقيي وتقييد فكل شيء او يتحد او يتفكر في الوجود  
 في الوجود اذ الوجود الاصل في المطلق يتم ويا بل عدم  
 وهو ليس شي ثم ان الوجود الحق سبحانه وحدة غير زائدة  
 على ذاته وهو اعتباري وحشي هو هو ومرتبه بهذه  
 الاعتبار رفعا للواحد بل عنده ومرتبه عند المحقق بالاحدية  
 الذاتية ومنها يشي الوحدة والكثرة المعلوم في الجمهور  
 العديتين وهي اذا اعتبرت مع اشياء جميع الاعتبارات



من حيث هو لا من حيث  
 ما هو عليه من صفات  
 بل من حيث هو في ذاته  
 لا من حيث هو في غيره  
 بل من حيث هو في نفسه  
 لا من حيث هو في غيره  
 بل من حيث هو في نفسه

من حيث هو لا من حيث ما هو عليه من صفات بل من حيث هو في ذاته لا من حيث هو في غيره بل من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره بل من حيث هو في نفسه

الكائنات صفاته سبحانه وتعالى ذاتية لا اشتقاقية لا ان سيجي  
 وتعالى صفاته موصوفة قدوة زائدة عما ذاته فهو عالم  
 قادر بقدرته عظيم بارادته وعلى هذا العكس وذو صفات  
 ان صفاته سبحانه عيني ذاته لا بعز ان هناك ذات له صفته و  
 بما هو ان صفاته ان ذاته قد تترتب عليه تترتب على ذات  
 وصفها مثلا ذاتية كانه في الكائنات الاشياء و  
 ظهورها على كنهه في ذلك لا صفته العلم انه تقدم بك كليات  
 ذاته كما كانت في الكائنات الاشياء وظهرت عليه صفته  
 تقوم به بل الصفات بآثارها مستشفة على جود ذاته فداته  
 هذه الاشياء وحده العلم وكذا الخلافة القدرة فان ذاته موصوفة  
 لا صفته بل صفته كما كانت في ذاته فلهذا الاعتبار قدوة و  
 هذا الكون الذات والصفات محدثة في الحق تعالى بالاعتبار  
 والمهموم واما الصفوة فلهذا هو الا ان صفاته سبحانه عيني ذاته  
 الوجود وغيره فالحق تعالى في ذاته رضى الله عنه

*[Faint, mostly illegible handwritten text at the top of the page, possibly a title or header.]*

صفات و ذوق الاینها و الاویا یشهد بجلاله و قومه  
و حکو ابغارتها للذات حق المعارة و ویک  
من حق و اشک بخت و حق البضیم قدس اسم امرارم حصار  
الاثبات الذات و لم شفت الصفات کالحا بلا مستعدا  
محصار لا اثبات صفات متعارفة للذات حق المعارة  
نقد ثنور کافریع کفره بابل و حق البضیم ذواتنا مقصده اما  
یکملها الصفات و اما ذات اسمی بانه فیر کالمه بذاتها  
لا یمکن ان یشترک اذ کل ما یحتاج علم لا یشترک و یوافق  
الایقینان بایلیق ما یواجبه بانه کانه للکثره الکثر  
منی النسبة للعلومات علم و بالنسبة المقدرات قدره  
و بالنسبة المادوات ارادة و سر واحدة لمن و بها اثبتت  
برجبر الوجود القول  
في علمه

اطبق الكل على اثنان على سميانه الاثر ذمة للعلم قدما  
العلم لا يعاينهم ولا كان المكملون بثبوت صفات رتبة  
على ذاته لم تكل عليهم الامر ان يعلی علیه سميانه بالامور الحارة

*[Marginal note in Persian script:]*  
نصفه انشأه صفات  
باعتبار الذات  
باعتبار الصفات  
باعتبار الذات  
باعتبار الصفات



من ذاته بغير مطالبته لها زائدة عليه وإنما الحكم الذي لم يبد  
اضطرب كلامهم في هذه المقام وحدهما قال الشيخ  
ان الاول لا يعقل ذاته بذاته ولكن ذاته على الكثرة لا  
تعقل الكثرة لسبب تعقله لذاته بذاته فتعقله الكثرة  
لازم معلول صور الكثرة التي هي معلولاته ولوازمه مترتبة  
ترتب المعلولات في معرفة عن حقيقة ذاته كما في المعلولات  
عن العلم وذاته ليست متفوقه بها ولا يفرقها بل هو واحد  
وكثرة الموازم والمعلولات لا ينافي وحدته علمه المرفوعة  
لها سواء كانت تلك الموازم متفوقه لذاته ذات العلم او اجابة  
فاذا تقرر الكثرة المعلومة لذاته الواحد العالم بذاته  
المقدم عليها بالعلم والوجود لا ينفك كثرته والى هذا ان  
واجب الوجود واحد ووحدة لا تزداد كثرته الصور  
المترتبة فيه واعرض عن هذه الاشياء المتحقق بانها لا تسكن في  
ان القول بتقرر لازم الاول في ذاته قول يكون ان اذا كان  
وقال بل ساعا وقول يكون الاول موصوفا بصات غير احادية

فلسفة كقول كونه محلا للمولاة المحككة المستندة على  
 علوا كبره وقوله بانه معلوله الاول غير ماس لذاته وبانه تعالى  
 لا يوجد شيئا مما يباينه بذاته بل توسط الاعداد الحارة الى ذلك  
 مما كان في نظر من فاض الحكام والاعلمون بنقى العلم عنه  
 راجع فلا يكون العقل مستقام الصود المعقولة بذاتها والاشياء التي  
 بايجاد العقل والمعقول انما اربكوا تلك المحالات حذر من الزم  
 هذا المعتمد ثم اشار الى ما هو الحق عنده ولا الى قول كمال الحاج  
 في ادراك ذاته لذاته الى صورة غير صورته ذاته التي بها هو  
 لا يحتاج اليه في ادراكه بالصدر عن ذاته لذاته الى صورة غير صورته  
 ذلك الصادر اليها هو هو واعلم نفسك انك تعقل شيئا بصورة  
 تصور اول صفته في صدارة عينك لا بانفرادك بطلوعك بل انك  
 ما من غيرك ومع ذلك فانت لا تعقل تلك الصورة بغيرها  
 بل كما تعقل ذلك الشيء بانك كذلك تعقلها ايضا بنفسها من غير ان  
 تضاعف فيك بل انما مضاعفت اعشارك المتعلقة بذاتك  
 تلك الصورة فقط او على سبيل التوكيد اذا كان حالك مع هذا



بما أنه غير كنهه. الحال في ذلك كمال العاقل في نفسه.   
 لذاته مرغم بها فلا غير. فيه ولا تظن أن كونك محلا لتلك   
 الصورة شرط في تعقلك أياها فإليك تفعل ذلك مع أنك   
 أنت مجل لها وإياها كإن كونك محلا لتلك الصورة شرط   
 في حصول تلك الصورة لك الذي هو شرط في تعقلك أياها   
 حصلت تلك الصورة لك بوجه لا غير المحل فإليك تفعل   
 مرغم فإليك معلوم أن حصول الشيء للعاقل كونه حصولا   
 لغيره ليس هو حصول الشيء للعالم فان العلويات لذاته   
 للعاقل التفاعل لذاته في صلبه مرغم أن يحل فيه فهو عاقل   
 أياها مرغم أن يكون عالما فيه وإذا تقدم هذا فإليك   
 قد علمت أن الأول عاقل لذاته مرغم لغيره لذاته وعقله   
 لذاته في الوجود لأنه الاعتبار المعبر وحكمت أن عقله   
 لذاته على عقله لعلوه الأول فإذا حكمت أن العقل   
 لغيره ذاته وعقله لذاته شيئا واحد في الوجود مرغم   
 لغيره فإليك يكون العلويين إيقاعه في المعلول الأول   
 العقل

مجلس ١٠٠

بما لا يخلو من شواهد في الوجود من غير ما يرضى كونها  
مبايلا للآول والثاني مقورانه وكما حكيت يكون التوافق  
في العقل اعتبارا محضا فان لم يكن في العقل كذا  
فان وجد العقل في الاول موثقا نقول الاول اياه من  
اصحاح لا صورة متفاضة مسافة كذا في ذات الاول  
تلك من ذلك ثم لا كانت الجواهر العقلية تعقل النفس ولا  
لها الهول تصور فيها وهي تعقل الاول الواجب ولا موجود  
الا وهو مغلول للآول الواجب كانت جميع صور الموجودات  
الكليه والجزئية على ما عليه الوجود فافصلتها في الاول والآول  
تعقل تلك الجواهر مع تلك الصور لا بصور غير باطن اعيان  
تلك الجواهر والصور وكذلك الوجود على ما عليه فاذن  
لا يكون عنه مثل في ذاته في السما من غير لزوم محال والمحال  
المذكور في انفس كلامه ولو روي عن بعض شاذي فموضع الحكم  
ان تلك الجواهر العقلية كونهها ممكنة حادثة مسبوقه بالعدم  
ان الله معلوله الحق في مثل وجودها فكيف يكون علم الآول

تحت



Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

سبحانه بها عيسى وجوده وانتم تعلم ذلك العلية العلية  
عند الحكماء بالعلم الازلي الفع المفعول بالكلية  
وبالبرهان انتم كليات السابق على وجود الاشياء وايضا  
يلزم يحتاج دالة فراشة صفاته لافاوغره صاعقة  
والحق ان من انصف من نفسه علم ان الذر ابدع الاشياء  
واوجد ما من العدم الى الوجود سواء كان العدم زمانيا او  
غزواني يعلم تلك الاشياء بمقتضاها وصورا الازلية لها  
الذهنية والحسية مثل ابيده اياها والا لا يمكن له لفظ  
الوجود لهما ما علم بها غزواني وجوده والقول سبحانه ان كثر  
ذاته وعلمه الذر كنعوس ذاته محلا للامور المتكررة انما  
يصح اذا كانت غير تامة كاعتد المجوس على الحق اما اذا كانت  
عينية مرصاة الوجود وكهوه وغيره باعتبار التيقيد  
التعيس فلا يلزم ذلك اذ من فهمه حاله ولا محلا لشر  
واحد نظره بالجملة تارة والحالية لفور زيادة  
تحقيق اذا علم الاو كانه ذاته نداه هو بها

يعلم كونه على ما ومعلوم ما وباعتبار انه يعلم ذاته لا بصوره زائدة  
عليه كونه على انها ك امور شتى لا تمتاز فيها الا اعتبار  
واذا اعتبر كونه ذاته سببا لظهوره على نفسه لحقه النورية  
واذا اعتبر كونه واحدا معلوما وغير فاقده شاهد الا على  
غير غائب عنه تعين نسبة الوجود والشهود والواجبة  
والوجودية وان هدية المشهودية ولا شك ان علمه سبحانه  
ذاته وبهذه الاعتبار الى اى هر صفة لا تحتاج الى صورة  
زائدة عليه وكذلك علمه بها الاشياء وهوياتها كانت  
معياريها ليست عبارة عن الاعراض الذات المعنوية تليق به  
بما شال هذه الاعتبارات المتبعة التعلق بعضها ببعض  
جمعا وفرا دى على وجه كى او جرة تلاخ في العلم بها الى  
صورة زائدة فلا يفسد شاك ولا قبول ولا فاعل ولا  
محل ولا اصحاب في شمر كماله الى ما هو غير منه صا دونه  
تسا على قول الطائفة هو اكبر فان علمه بذاته  
منها لعلب الاشياء كانت الحكماء يعلم الاو انجانه



من جملة ما  
 في العلم  
 من جملة ما  
 في العلم  
 من جملة ما  
 في العلم

الاشياء بسبب علمه بذاته فالعلم بالعلم سلباً والمعلوم  
 سواء كانت براسطة او لا فالعلم بذاته التي هي علته وانه  
 للمعلوم الاول ضمن العلم به ثم المجموع علة قريبة للمعلوم الثاني  
 فلهذا العلم به ايضاً وكذا الى اخر العلويات فلهذا بذاته  
 العلم بجميع الموجودات اجمالاً فاذا انفصل بانيته  
 عنها عن بعض وصارت مفصلة فهو كما في ربط بخ  
 مبداء العلم امور متقدمة فكما ان ذاته مبداء لخصائص  
 الاشياء وتفاصيلها كذلك علمه بذاته مبداء للمعلوم  
 بالاشياء وتفاصيلها ونظيره ما قال في نفس العلم لحيته  
 العلم باوائها اجمالاً وكونه مبداء لتفاصيلها وولايته  
 على كونه ملزم من ذلك علم الحيات في حفت من قوته  
 فان الحيات انهم معلولة كالقطار فلهذا علمها ايضاً  
 وقد استمر عنهم انهم اوتموا انشاء على اجسامهم  
 هر فرسه لا سلاية التفريق صفاته لخصوه وكله في  
 بعض الما فري وانه في معنى علمه الحاسب بما احوال

علم

من جملة ما  
 في العلم  
 من جملة ما  
 في العلم  
 من جملة ما  
 في العلم





ونقدم البعض على البعض اذا قرر هذا عندكم وهكذا ولم نسو  
 هذا الحكم او اعم التوفيق في المكان والزمان حكم بضميم يكون  
 حكما وبشرون الى مكان يخص به وضميم يكون زمانيا و  
 نقول هذا زمانه وان ذلك لم يصل به بعد وينسبون في  
 ذلك عنه الى القول في العلم بالاحكام والاشياء الزمانية و  
 ليس كذلك وفي كلام الصوفية قدس الله امرهم ان الحكيما  
 لا يصح له ان لا يدركه او بشرط او شرط مكملا لانه  
 او لازم لازمه واهل قرا فالصانع الذي لا يشغلها عن  
 واللطيف الخ الذي لا يغفوه كمال لا بد وان علم ذاته ولا ز  
 ولا ز لازم لازمه معا وفرا د اجمالا وعصلا الى ما لا يحاد  
 انهم في كلامهم ان الحكيما لا يطلو له الذات له المعية الذاتية  
 مع كل وجود وحضور مع الاشياء علم بها فلا يغرب عن علم  
 بالاشياء على وجه واحد هو حيد علمه ان رتب عاقلته في  
 فطرته الحكماء والاشياء حيث احديته المحيط بكل  
 عليك ان علمه سبحانه بالاشياء على الوجه الذي يعبى بعلمه

هذا الحكم او اعم التوفيق في المكان والزمان حكم بضميم يكون  
 حكما وبشرون الى مكان يخص به وضميم يكون زمانيا و  
 نقول هذا زمانه وان ذلك لم يصل به بعد وينسبون في  
 ذلك عنه الى القول في العلم بالاحكام والاشياء الزمانية و  
 ليس كذلك وفي كلام الصوفية قدس الله امرهم ان الحكيما  
 لا يصح له ان لا يدركه او بشرط او شرط مكملا لانه  
 او لازم لازمه واهل قرا فالصانع الذي لا يشغلها عن  
 واللطيف الخ الذي لا يغفوه كمال لا بد وان علم ذاته ولا ز  
 ولا ز لازم لازمه معا وفرا د اجمالا وعصلا الى ما لا يحاد  
 انهم في كلامهم ان الحكيما لا يطلو له الذات له المعية الذاتية  
 مع كل وجود وحضور مع الاشياء علم بها فلا يغرب عن علم  
 بالاشياء على وجه واحد هو حيد علمه ان رتب عاقلته في  
 فطرته الحكماء والاشياء حيث احديته المحيط بكل

علمه  
 فاعلم  
 على

على الوجه الاول فان الاول علم غيب بها قبل وجودها وانما  
 هو موجود بها عند وجودها وما حكمه نفس هناك علما لغير الحق  
 الاول بواسطة وجود متعلمه اعني المعلوم بل نسبة باعتبار راسية  
 مشهورة وحضور الالهة حدث بها علم لغيره فان العلم  
 هو ذلك ان لم يكن على الوجه الاول فمفوضا الموجودات الى الية  
 علم - نعم كما الموجودات كلها باسمه انما جالته فان  
 الازمنة متناهية بالاسم حاضرة عند كائنات كلام بعض  
 المحققين عن طريق القوالب في الازمنة  
 ما بين المكملين والحكام على اطلاق القول بانهم يريدون كثر  
 الخلفات في معنى ارادته عند المكمل من اهل السنة اياها صنف قائم  
 في الذات على الذات على ما هو شأن سائر الصفات لعموم الحكماء  
 من العلم بالنظام الاكمل ويمونه عنانية قال ابن سينا في  
 احاطة العلم بالاول الواجب لانه بالكل وما يجب ان يكون  
 عند الكل فيكون على حسن النظام فعل الاول بكيفية الصواب  
 في ترتيب وجود الكل من غير نقصان في غير العلم من غير النقص

نعم

وان لم يكن العلم بالاول حاضرا في  
 الذات لزم ان يكون العلم بالاول  
 قائما بغيره كما في بعض النسخ

العبارة  
خاطئة

انما يشترط  
تقصير



وقصد طلب من الاول الخلق وتحرير الذهن ان يكون  
 لا كمن ان مجرد علما بما يحوز صدوره عما لا يمكن في وقوعه من غير  
 من انفسه حاله ثلثه ما بقية للعلم بما فيه المصلحة ثم يحتاج  
 الى تحريك الاعضاء بالثبوت النبذة في العضلات فذاتنا  
 هو العاقل والقوة العضلية هي القدرة وتصور ذلك  
 انما هو الشعور بالحدوث ومعرفة المصلحة من العلم بالغاية و  
 الى ان النفس في السمتان بالبيان انما يتبعه للشكوى المتفرع  
 على معرفة الغاية هذه امور متعارفة لكل واحد منها من غير  
 في صدور ذلك انما فالمشاكل المانعون تعدل افعالهم بالثبوت  
 فيقول له ذاما وتدرى زائدة على ذاته وعلما بالحدوث  
 وبما فيه من المصلحة زائدة ايضا على ذاته واراثة كذلك  
 ومعلوم للجميع مدخلا في الايجاد من العلم بالمصلحة يكون  
 من غرضها وحاية لاعلم غايتها واما الحكماء فيقولون ذاما وعلما  
 ما كشيء او هو عين ذاته ومعلوم الذات مع العلم كما فيه  
 لا الايجاد فاعلم عين قدرته وعين ارادته اذ هو كاشف

الفهم

في صدورهم كمنه كنه حاله شيهه بالملان النسخ الذي كان  
 لا يصد عنه البنا بالذات مع الصفات لصد عنه محو الذات  
 فمذام في اتحاد الصفات مع الذات مذهب صدور العظمة  
 لصدور من ولا كصدور من النار والشمس لا لا شعور له بما  
 يصد عنه واما الصونية المحققون فيثبتون له سبحانه الادة  
 رادته على ذاته لكي لا يصدق لا يحتاج كذا الصفات  
 فتم كالتون المتكلم في امات الادة رادته على ذاته كذا  
 الحجاج والحقا في نفسها بالمة القول

في القدرة ذهب المليون كلامه الى انه نقه في دراي بصر منه ايجاد  
 السلام وتركة مذهبها لانها لانه حيث سهل الفكاكه  
 عنه واما الفلاسفة فانهم في الوجود العالم على النظام الواقع  
 من لوازم ذاته متشع خلقه عنه فأكبر والقدرة لمجرد المذكور  
 لا على عدم انفعالوا واشتوا الى الاحاب زعي منهم انه الكمال  
 التام واما كونه غير انشأ فمذاهب ان لم يشأ لم ينفذ فمحقق علمه العزيم  
 الا ان الحكماء ذهبوا الى ان مشية العقل الذي هو الفيض في وجود

المراد من قوله في صدورهم كمنه كنه حاله شيهه بالملان النسخ الذي كان لا يصد عنه البنا بالذات مع الصفات لصد عنه محو الذات فمذام في اتحاد الصفات مع الذات مذهب صدور العظمة لصدور من ولا كصدور من النار والشمس لا لا شعور له بما يصد عنه واما الصونية المحققون فيثبتون له سبحانه الادة رادته على ذاته لكي لا يصدق لا يحتاج كذا الصفات فتم كالتون المتكلم في امات الادة رادته على ذاته كذا الحجاج والحقا في نفسها بالمة القول

وانه في الوجود كمنه كنه حاله شيهه بالملان النسخ الذي كان لا يصد عنه البنا بالذات مع الصفات لصد عنه محو الذات فمذام في اتحاد الصفات مع الذات مذهب صدور العظمة لصدور من ولا كصدور من النار والشمس لا لا شعور له بما يصد عنه واما الصونية المحققون فيثبتون له سبحانه الادة رادته على ذاته لكي لا يصدق لا يحتاج كذا الصفات فتم كالتون المتكلم في امات الادة رادته على ذاته كذا الحجاج والحقا في نفسها بالمة القول



لازمه لذاته كل فوم سائر الصفات الكماله له مسجود الاله  
عليها مقدم الشرطه الاولى واجب صدقه ومقدم الثانيه  
ممنوع الصدق وكلها الشرطتين صادقتان في حق البارئ  
واما الصوره فيشكون فيحتاجه ارادنا ان نذكر على الذات والعلم  
بالطام الاحكام وحيثما اننا احكام العالم كماله لا على التحدية  
مراختيار الخلق الذي هو تردد واقع في كل ما يمكن  
الوقوع عند شرح عند احد ما لم يدف عنه او حصل  
توفاها في نفس هذا التفسير في حق نفسه لانه احد الثبات واحد  
الصفات واحده واحده على نفسه وبالكيفية علم واحد فلا  
يصح ان ترد ولا في الحقائق المحلوه في الاله غير ما هو المعلوم المراد  
في نفسه فالتفسير الاله انما هو على نفي والاختيار للموجودين  
لكنس واما معلوماته سواء قدر وجودها او لم يقدر في نفسه  
في حقيقته على ان لا ابد اعترفته ترقي لا اكمل في نفسه نفس الامر  
وان في ذلك على الاكثرين فالاول في نفسه في مقدور في توهم  
الكلان وجود كل منها اما هو باله في المستقيم المراد اما

نفس الامم كالواقع واجب وما عداه محال الوجود فان قلت  
 انه استدلاله انو غايته في شرح العقيدة القاسية لقوله نعم لم تر ان  
 نصف من انظر الى ظل المكنون على المكنونات ولو شاء لجعله  
 كما ولم يده على ان الحق سبحانه لو لم يشاء ايجاد العالم  
 لم يظهر وكما قاله ان لا شيء فلا يظهر قلت قوله ان لم  
 يشاء لم يقع صحيح وقد وقع في الحديث ما لم يشاء لم  
 يقع وكلمة صدق الباطن كما سبق لا يصح صدق المقدم  
 وان كانه فثابته ما عدا الاحاب فضلا عن الاختصار  
 في زعم المذكور فقولهم في الايجاد الكمال للعالم كما قاله ان لا  
 شيء فلا يظهر اما لئلا لا يحجب المتوهم للعقول الضعيفة  
 والاهل لانه سبحانه ما عدا زواجه الاحدية غنى عن العلم بالصورة  
 تنفعون مع الحكماء في امساع صدق مقدم المصلحة القاسية  
 بحالقول معهم في امات ارادة زائدة على العلم بنظام  
 لاكمل لازمه ان تحت حمل العلم عن الذات بغنى  
 القول — في ان اثر التقدم من شدة الاختيار



ثم علم ان المكمل الحكماء انفقوا على ان القدم لا تسبق الى الابد  
المحار لا بعد المحار مسبقا بالصدر الى الابد ومقارن القدم  
فقد اجماع ضرورة المكملون اشياء احسن الى الابد و  
ذهبوا الى نفي الاثر القدم والحكماء اشياء وجود الاثر ان  
وذهبوا الى نفي الاحتمار واما الصوفية فهم يجوزوا احسن  
الاثر القدم الى الابد المختار وجمعوا بين اثبات احسن  
والقول بوجود الاثر القدم فانهم قالوا انما الكسبية  
الصريح ان الشيء اذا اتى امر الذات اى لا شرط من  
زائد عليه وهو المستحضر وان اصل على شرط او شرط  
على غير الذات كالنبي والاصافات فلا يزال على  
ذلك الامر ويدوم له ما دامت ذاته كالنفس الالهية فانه  
اول مخلوق حيث لا واسطة عنده ومنه لا قدم بدوم بدو  
وكا نه تمكوانه فذلك الى ما ذكره الامير ان سبق الابد  
قصدا الى وجود المقتضى سبق الابد والابد بالحق ان سبق  
الابد والابد سبق بالذات لا بالزمان فمحموز مثلا

عنه

المتكبر

بيان كبر علم الدين الاحكام

بيان في بي

بما بان ما كان الابدان القدر مع وجود المقصود زمانا و  
 المقدم عليه الذات وحيث جاز ان يكون بعض الموجودات  
 راجعا الى الازل بالواجب لذاته مع كونه مخلوقا وكونه  
 معان الوجود وان تفاوتت المقدم والتأخر في  
 ما ان فكره ايد سابقه على وكم الحاتم بالذات وان كانت  
 مع زمان الزمان **مسألة** اما اذا راجعا وجدانها و  
 حطما في القدر كما ينبغي نعلم بالضم ان القدر في الابدان  
 الموجود محال فلابد ان يكون القدر مقارنا لعدم الازل فكون  
 في المختار حادثا قطعاً لتأخر القدر على الابدان كالمقدم  
 الابدان في الوجود في الابدان الذات معوز مقارنتها  
 الوجود زمانا لان المح هو القدر في الابدان الموجود الوجود  
 بل وبكيفية القدر اذ كان كايضا في وجود المقصود  
 لا معه اذ لم يكن كايضا مقدم عليه زمانا كقضايا الاعمال  
**مسألة** حق اذا راجعا وجدانها ولا عظام في  
 قصد جزمها بان القدر في الحاصل في التأخر في التأخير



الافعال عدم حصوله كما ان الحجاب لا يعقل الاعمال حصوله  
وان كان بها علة بالذات وهذا يقع ضرور لا يجوز  
الاربع تصور معنى العبد والارادة كما يمنع قلنا المزاج  
الى جداته اما مدرك مقدر وارادة الحادثة الناقصة  
لا الارادة الكاملة الازلية ولا شك انها حكماء حكم  
على كونها ليست كافية في كمالها ولهذا عطف الال  
عليها كثر او ادانته كانه ملائكة تختلف عنها فابن ابي  
حرير لا فر اعلم ان الصفات الكمال كالعلم والارادة  
والقدرة لما اعتبر ان احدهما نسبتها الى الحق سبحانه  
بملاحظة وحدته العزيم ومربية عنه عن العالمين و  
بهذا الاعتبار الازلية ابدية كاملة لا شية نقص و  
فانما ان اسمه المسمات الغير المجمعة الى انواره الوجود  
نسبة الى اياها ما ينطبع فيها ومرشاه المتجلي لصفاته الك  
ان يظهر كمال المتجلي عليه لا يحجب باذا يتجلى في امر مظهر  
صفاته الكمالية في حجب لا كيب المتجلي سبحانه فيلحقها  
المعبر

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

الظالمون عبدوا الله في كماله سبحانه

قرآن دینوا الی صلی اللہ علیہ وسلم و قد خواند احد مقدمی الاولیاء



في صفة العسل الثاني ثلث لوانه كلامه نفس نفس الاصل

یا مخرج و غرض کمال بدل علیها بالعبارة او الکلماته او الی

نوریه والاحلاف فی العمارات دون المسمی بالتفصیل

الاغزوك واداء الامعاء عليهم السلام لا اثمهم بعباد

وعبارات والم عليها معلوم انهم وصفوا على ما هو السع

لا شك في عدم هذا الصوف بالهبة الى السجانه وكذا في عدم

ما كان كلامه عبارة عن ملك الصوف فلا سكر في قدمه

۱۰

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

باعتبار معلومته سبحانه انتم قد علمتم كبح لا تخضع هذه القدم بها  
كل غيرها وسائر عبارات المخلوقين ومدلولاتها لانها كلها  
معلومة لله تعالى لا ابداع وان كان عبارة عن امر او  
نهي الا ان هذه العبارات في انفسها دليل على ان  
الاما ما اشبه المكنون من الكلام انفسه فان كان عبارة  
عن ملك الصفة فحكمة وان كان عبارة عن ملك المعاد  
والعبارات المعلوم فلا شك ان قيامها سبحانه ليس  
الا باعتبار صورة معلومتها فنفس صفة براسها بل صور ونيات  
العلم والاعلم فلو كان العبارات او مدلولاتها في انفس  
الامور سبحانه فان العبارات بوجودها الاصل من مقوله الله  
اي غير العبارات والاما مدلولاتها فصفتها من هذه الذوات  
وبعضها من مثل الاعراض غير العبارات فكيف تقوم به سبحانه  
ولذلك ذكر في هذا المعجم كلام الصوفية لتبضح ما هو الحق ان الله  
قال الامام حماد السلام الكلام على خبر واحد ما يطول في حق  
البيان والشأن في الامور اما الكلام الذي لم يأت به



فهو صفة من صفات الربوبية فلا تضاف اليه من صفات الباري تعالى  
وصفات الامير فان صفات الامير زائدة على ذاتهم  
كثيرة وحدتهم وتقوم انفسهم بملك الصفات وتعين حدودهم  
ورسومهم بها وصفه الباري لا يتجدد بانه ولا يرسى فليست  
اسماءه اذ لا شيء يزايد على العلم المذموم موصوفه تعالى وما اراد  
ان يعده صفات الباري فقد افطأ فالواجب على العقل ان  
يتأمل ويعلم ان صفات الباري لا يعقد ولا ينصل بعضها  
الانعماءات العبارات وموارد الاشارات واذا اصف  
على الاستماع دعوة المضطرب تعالى يسمع واذا اصف  
على الربوبية ضم الخلق تعالى صمد فاذا افاض من مكنونات  
علمه على قلب احد الناس من الاسرار الالهية ودقائق  
جبروت ربوبية تعالى تكلم على بعضه الله السميع وبعضه  
الله البصر وبعضه الله الكلام فاذا كان كلام الباري ليس باسم  
انما دة مكنونات علمه على مرر يد اكرامه كما قال الله تعالى  
فلما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه اني اشرته الله تعالى بقوة و

يتسمه واحداً على لسانهم وشأنه باجل صوته وكلمته  
 كما شاء تكلم وكما اراد جمع هذه الفتوحات المكية قدس اسم مصدر  
 ان المصنوع مكرن النوان وروى امران الا احد لم يقرأ ولا  
 كلاماً ولا نظماً وآلة والا فسمكت به ورقاً خطاً والنون  
 يخط على حروف الرقيم ونطق به حروف النطق على رجع  
 لونه ورقاً منطوقاً بهما من الكلام اسم اندر موصفتة اهل الشعر ثم  
 عنه زاعلم ان اسم تدخيراً بنيت على اسم الله والاسم اسم السجاء  
 يتجلى في القياس في الصور المختلفة معروفة ويكر من كان جوهراً قبل  
 ان يتجلى فلا يبعد ان يكون كلامه با حروف الملقط بها المسماة  
 كلام اسم بعض تلك الصور كما يلحق بكلامه وكما تبدل تجلي  
 كما يلحق بكلامه كذلك تكلم بحرف وصوت كما يلحق بكلامه  
 ان الرض بعد كلام طويل في الحقيقة ما قرأه يتبين ان  
 كلام اسم موند المتقو المسموع الملقط به المسموع وان وتورده وروى  
 انجيلاً وان الشخ صدر الدين القوين قدس اسم سر  
 تفسير القامحة كان عرجلة ما قرأ اسم به على عبده اراد به



نفسه ان اطلع على بعض اسرار كتابه الكريم الى اورشليم كل يوم  
جسيم واراها ان كلام ظهر عن مفارقة غيبية واقعة من صف  
القدرة والارادة متصفا بكم ما عايط به العلم في امره  
الحي مع بين الف والاشهاد بل على نحو ما اوصاه  
الموطن والمقام وعينية حكم المخاطب وحالته و  
وقته بالبنية والاسلام فالذي ظهر من كلام سولا الاكابر  
ان الكلام الذي هو صفة سبحانه ليس هو اوله  
واخاته مكتوب على من يريد اكرامه وان الكتب  
المنزلة المسمومة وحروف وكلمات كما لقنوا بها  
انهم كلامهم من بعض صور تلك الافادة والافاضة  
ظهرت بتوسط العلم والارادة والقدرة فربما رزق  
اجامع بين الغيب والشهادة بمعنى عالم المثال  
من بعض مجاليه الصورة الثالثة كما يليق به سبحانه فالله  
المذكوران في صدر البحث ليسا متغاخرين في كنه  
فالمراد بالكلام في القيس الاول الصفة القائمة بذاته  
الغفيرة

سبحانه وتعالى وفي آياته ما ظهر  
 البزخ من بعض الجاهل الآلهة والاحياء  
 الواقع بين فرق المسلمين بعدم الفوق الكلام  
 واسه سبحانه اعلم قال بعضهم في قوله تعالى  
 واذا قال ربك اللهم اني عاجل في  
 الارض فلفظ اعلم من هذه المقولة  
 تختلف باختلاف العوالم التي تقع  
 التقاؤل فاما ما كان واقعاً على  
 المثال هو شبهة الكلام الحسية وذلك  
 بان تجلي لهم الحق تجلياً مثالياً تجلياً لا لافياً  
 بل بعد المحلفه كما نطق حديث التحول والاعتقاد  
 ان واقعاً في عالم الارواح حيث يجدون  
 فيكون الكلام النفس فيكون قول الله لم القاء  
 في قلوبهم المعنى المراد ومرتبة اللفظ  
 في كلام الله ومرتبة فانه في المسلم من مرتبة



القدر  
مربى بالذوق

معنى قام به في افرى كالكلام النفس فانه مركب من الحروف  
ومعبر بهما في عالم المثال واكثر كجها لا ذمبشج ابو الحسن  
الاشعر الى ان الافعال العباد والاختيارية واقعة  
بقدره الله تعالى وحده وليس بقدرهم تأثير  
فيها بل الله سبحانه اجري عاونه بانه يوجده  
العبد قدره واختصارا فاذا لم يكن سالك  
مانع او جبرته فاعله المقدر مقارنا لها فيكون  
فعل العبد مخلوق لله تعالى ايضا واحداث  
وكسوبا للعبد والاولا في كسبه اياها مقارنته  
بقدرته واراوته من غير ان يكون سالك  
منه تاثيرا ودخل في وجوده سور كونه  
حلالا وقالت الحكماء امر واقع على سبيل الله  
والمتشاع الخلق بقدرته خلقها الله تعالى  
في العبد اذا كانت حصول الشرايط و  
ارتفاع الموانع

والقدر هو  
القدرة  
التي  
لله  
على  
الخلق  
فانه  
يخلق  
ما يشاء  
ويهيئ  
ما يريد  
ولا يرد  
القدر  
على  
العبد  
فانه  
مخلوق  
لله  
تعالى

في هذا السطر منه القائلين بوحدة الوجود ان  
 وجود الحق تعالى لما نزل من مرتبة وحدته واطلاقه الزمان الكثرة  
 المعقدات ما نزل باحدة جمع لها في اسمائه بحسبها علم <sup>العباد</sup>  
 قدر لهم وادركهم كلها صفات الحق سبحانه لا من مرتبة  
 ملائكتها الزمان المعقدات السعداء العباد واعمالهم  
 لا احصاها واعدت عددن الله وحدها كثر بعدد لها  
 من منهم وظهرها فيهم وبعدها كثر السعداء لهم  
 السر لهم قد وراودك ومغش كثرها مكسوة لهم ان  
 تنصوا السعداء انهم مدخل في بعد العدد المعقدات  
 ما امور في فيها لال ان لهم تاسر فيها الفوت في  
 بعد والكثير في الوحدة وحرر الاسوية الجواز استشار  
 ما متعدي الرهونرو احد بسيط وكيف لا يجوز ان لا  
 هم قابله بان جميع امكانات المتكثرة كثر لا يحصر هذه  
 لا واسطة الرشد تعالى مع كونه منزها عن التركيب  
 الحائما منعوا جوار استناد الالاء المتعدي في الرهونرو  
 الواحد البسيط لا يتعد الالاء كالتفصيل الناطق وحدتها

في هذا السطر منه القائلين بوحدة الوجود ان  
 وجود الحق تعالى لما نزل من مرتبة وحدته واطلاقه الزمان الكثرة  
 المعقدات ما نزل باحدة جمع لها في اسمائه بحسبها علم  
 قدر لهم وادركهم كلها صفات الحق سبحانه لا من مرتبة  
 ملائكتها الزمان المعقدات السعداء العباد واعمالهم  
 لا احصاها واعدت عددن الله وحدها كثر بعدد لها  
 من منهم وظهرها فيهم وبعدها كثر السعداء لهم  
 السر لهم قد وراودك ومغش كثرها مكسوة لهم ان  
 تنصوا السعداء انهم مدخل في بعد العدد المعقدات  
 ما امور في فيها لال ان لهم تاسر فيها الفوت في  
 بعد والكثير في الوحدة وحرر الاسوية الجواز استشار  
 ما متعدي الرهونرو احد بسيط وكيف لا يجوز ان لا  
 هم قابله بان جميع امكانات المتكثرة كثر لا يحصر هذه  
 لا واسطة الرشد تعالى مع كونه منزها عن التركيب  
 الحائما منعوا جوار استناد الالاء المتعدي في الرهونرو  
 الواحد البسيط لا يتعد الالاء كالتفصيل الناطق وحدتها



اذا كثرة بحسب تعدد آلتها التي هي الاعضاء والهوى  
احاله معها او بتعدد شرط او قابل كالعقل المعالج  
راهم فان احوالهم في عالم النفس مسددة اليك الرضا  
والقوابل المتكثرة واما البسيط اجمع الولد من جميع  
حسب لا يكون هناك تعدد ولا بحسب ذاته ولا بحسب صفاته  
اكتفينا ولا لمة اعتباريه ولا بحسب الآلات والنسب  
والهوايل كالمبدأ الاول فلما تجوز ان يستدله الا  
اثر ولا بد وبما عدا ذلك كصفة صدور امكنات عن الواجب  
تعال كما هو فيهم علم ما ياتي السائل تدعى ولا نسب  
علما ان الاشاعة لما اشتهوا بدنا صفا صفة لم يكن  
هو بسط صفا واما من جمع الجواهر والاسرار على  
وهي القاعدة وكل من القولين لا بد  
على ما هو اليه وهو لا وح فيما هو اليه من غير  
ان الحق ما هو اليه انما هو المسمع صدور الكلمة  
عزاه اذ اجمعوا له واوقعوا الصعود المحمولا  
في تلك الحروف فيكون المبدأ الاول كذلك

يثبتون له صفات ونسباً مغايرة عقل الآثار كما سبق  
زولا إلى مصدر عنه باعتبار كونه مبداء للعالم كثره من حيث  
الصفاته واعتباراته وأما من حيث وحدته الذاتية فلله  
الامر واحد من تلك الصفات والاعتبارات وبواسطته  
تتم سائر الاعتبارات وبواسطة كثرة الاعتبارات نفسه  
في وجوده حقيقة فالصوفية يوافقون الحكماء في اتساع  
دور الكثرة عن الواحد الحقيقي ويخالفونهم في تحوير صدور  
الكثرة الوجودية عن المبدأ الأول ويوافقون المتكلمين  
في تحوير صدور الكثرة الوجودية عن المبدأ الأول ويخالفونهم  
في تحوير صدور الكثرة عن الواحد الحقيقي في كمال المتكلمين  
زولا إلى أسرار الآثار الكثيرة المبدأ الواحد حقيقة لا حاجة لهم  
في تدقيق النظر وصدور الكثرة عنه بخلاف الحكماء والصوفية  
حكماء يحورون إلى مصدر عن الواحد أشياء كثيرة باعتبار  
سلقه كما أن الواحدية الصفة باعتبار الالتماس معه  
الثلاثة باعتبار التثنية معه وعدم الانقسام باعتبار وحدته  
يعتبرون كالمبدأ الأول عندهم واحد من كل شيء



كالسوق الوعبر في صدور الكبر منه فحاشا للطله  
فتدوه فتدو الوجه اسكن منه وحوان نفوذ  
الحق من ذلك والحقا ورعنه بـ ر  
هم منه ان نه فلا يتوتنا = يكون ان  
ليكن جـ و ا ب جـ د ا بـ د ليكن جـ و د  
منه انه ان لانه لم يكون لـ مع جـ ا بـ  
و لـ بـ مع جـ ا بـ وليكن جـ و لـ مع جـ  
وليكن جـ و لـ بـ مع جـ ا بـ وليكن جـ و لـ  
جـ ا بـ وليكن جـ و لـ بـ مع جـ ا بـ وليكن جـ  
ا بـ وليكن جـ و لـ د جـ د ا بـ وليكن جـ و  
ا بـ وليكن جـ د من ا جـ ا بـ وليكن جـ د  
ا بـ وليكن جـ د من ا بـ جـ ا بـ وليكن جـ  
هم نه كـ د لـ ا بـ نه ا لـ نه بـ من ا  
الـ نه جـ من ا بـ د من بـ ا بـ نه  
من ا جـ ٢ من ا بـ جـ ٣ من ا بـ جـ ٤  
من ا بـ ٥ من ا بـ جـ ٦ من ا بـ جـ ٧





# الحكمة

النفس في هذه رغبة بعد ذلك غلبت في صورة  
 ما ورت وعقله نفسه وانما اوله ولا ولكه بطريق  
 امثال اليونان علم كيفية صدق وكرهنا والكثير  
 بسبب ذلك غلبت في الكثرة مع العقول ان الله  
 لا يصعد رغبة باعتمادها على هذا الواحد لم يزل  
 انهم لا تفوق علم كيفية صدق وكرهنا  
 الكثرة ولم يزل من هذا النوع فلا في النفس الحسية  
 وانما انبتوا عقولهم عشرة لانه لا يمكن ان يكون  
 عنها نظرا الى ذلك ففكر النسبة الحالية وانما انكر  
 قصد وكرهنا ان ذلك كثر وهو كما تخد  
 وجب ان يكون لكل واحد عقول ونفس لم يزل  
 للكون كبر السيار وانما به فخر ذلك احد  
 من مثله ذلك هو جميع هذه الامور  
 بعضها بتوطينها من باعتبارها من بعض  
 وفيها من اعتبارها ليس من هذا العالم  
 سرنا من اعتبارها انما في انفسها





يقترن من حيث انهما وجهان لوجه واحد  
 فالتعلق بينهما كونهما لوجه واحد والقبول  
 مع انه ممكن فزلاته وجوه متوقفة على ان  
 غير محض الوجود الحق سبحانه وتعالى وهذا  
 الوجه انما قلعه فالقبول مع الوجود واما  
 كما في سائر الوجودات وطوع من هذا التعلق  
 ان الصا و كذا على انه محال فوجه  
 محتمل له هو وجوده في ذاته وهو العقد كذا  
 وعلمه هو الصوفية نسبة عقلية اعلى  
 سائر كذا غيبات كذا العقد كذا فاقول  
 فزلاته هو وجوده اخبر كما بين في السطر  
 بقوله في ذلك الوجه الصا و كذا على انه  
 الوجه العام المتأخر عن علم الغيبات  
 يقترن كذا غيبات انما له وهذا الوجه  
 القديم كذا علمه هو وجوده عند احكامه  
 بالعلم كذا ومن سائر الوجودات ليس  
 الصا و كذا في الوجه هو العلم كذا  
 العلم كذا من الفقه يفرق قال كذا  
 وهذا الوجه العام ليس معاً في الحقيقة

لا ينفصل عن الباكن كجبره عن لا غياض ولا ينطق  
 الا بنسب اغنيا بركه بالطهارة والنعيم ليقدر  
 الحاصل بالافضل ان يقول حكمه كدسترك  
 ولا تخفر عن الفطن انه اول لم يكن له وجودا  
 عفا يرد له وجود الحق في الحقيقة لم يكن الصا  
 وهو الموجود العام باغنيا حقيقة بل با  
 نسبة العنوم وهو نسب ط فالصا والاول ختم  
 فالحقيقة هو نسبة العنوم ولا نسب ط فانه  
 لم يكن نسب ط اوله ولم تصور بصور لا غياض  
 الثانية في العلم لم يحق بالاضداد ولقد كانت  
 القول بل لو لم ينفصل عليها بالاجابة والحق  
 لم يوجد من وجوده من اضداد وجوده النسبة  
 له نسب ط كحقيقة النسبة له نسبة الله  
 لا لكونه واحدا من الكونية في مرتبة العلم لا  
 فهو بقية علمه ساكنه نسب ط اضدادا جوهرا  
 اغنيا آخر بل لا غنيا استلزاما ختمه على  
 ما هو وانما ط الموجود بالطهارة بصور يقدر  
 ليس بجبره باعلا اضدادا محتاجا منه وراية  
 من الوجود كحقيقة فبان له وجوده قابل  
 القول وينتشر عنها الطهارة بصور الفطن  
 نسبها بعضها من بعضها وانما استلزامها

والله اعلم  
 ولا يكون اغنيا ط على الفطن  
 لا غنيا وهو في الغنى كدسترك



لا تخافوا من العيين فليدبرن ان يكون عندهم  
 فيكون ان يكون الصا واولا بالوجه العيين  
 من واحد كما ذهب اليه الصوفية الموحدة  
 اعلم بوجه الحق او الحق له اول ودوننا وبعده  
 سئل ولا كما في رسالة النقيض  
 الدرس الف ختم يوم الخميس  
 ربيع الثاني الحرام سنة ١١١٥

۲۴ ۲۱۱  
نعمت و بزرگوار که هر روز روات عبد الله بن کثیر مآخذ قند

و عمر حج عبد الرحمن مآخذ قند در سال نهم و مائیه

فات یافته و اما بری ابو الحسن احمد بن المودن المکات

نزه نام بدریسم ابو بکر بنیست بدوست و او در مکه <sup>در ربعی</sup>

مائین وفات یافت روی سحر یک ایری سوطه نیست

لکه طریق قند نیست اخذ عر ابن محمد بن عوف العوف <sup>یافت</sup> و القوف

و ابن واضح و مواخذ عر محمد بن عبد القسط و مواخذ عر

باد و معروف و مواخذ عر ابن کثیر و طریق زرار عر ابن کثیر

او ارشدی عباد و محمد بن عبد الله و هر عر ابن کثیر





١٠٠٠ بقوله ما انكر المتخصص على السبع من العبد  
 يقول المبدأ ان السبع يقول يقول كذا انك للمختصة  
 ان صرح ذلك عن السبع فهو موافق له لمولانا عبد الله  
 على من سجد وكذا ما احسن حصل وهو مدد كلام  
 في جماعة من الناس والعقود ومن ذلك قوله  
 سكران السبع يقول الله افضل من الرسول واحسن  
 السبع لم يقل ذلك واما جمل الناس في قوله  
 مني وولاه الله احسن افضل والدر اول من ان  
 الاله افضل لغير المتعلق واولا من ان  
 لا حرج بخلد الرسالة فاحسن ما علم يحصل  
 منقضة بالحق السلف اتمه واولا من علم  
 سبع غزاله من عبد السلام فالسلام في رساله  
 من مع الاله لانه رساله او نبوه مع ولا  
 من الاله لانه واحسن السبع عبد الله



و قد فعل اهل الجلال البسطى رح في كتابه  
ما صورته و مما انعم الله تعالى به على ان اقام  
يوسف في دمن عرض لكون في اسوة بالاسماء  
كرويت قال رسول الله صلى الله عليه و اله و  
اشد ان من ملائكة كذا نعم العلماء هم الصالحون  
رواها كما في حسد ركه و اوصى الله الى غير  
نفس و عليه الصلوة والسلام لا تفقدني حرمته الله  
و روى البصير في ان كعب كذا جبار قال له في حرم  
انحولا في كيو حرمه فو كذا قال ما من طمعة  
ما صدق النبوة حسد و ايم الله ما كان رحله  
قطا في قوم الا لغوا عليه و حسد و النبوة  
واشد ان من عداو الصالحين علوم النبوة  
في طر ما ان اهل الجلال ملا ادر فهم طمعه مر  
ولا علموا ذلك عدوا الى كذا كذا عدل حرم  
مرحل اهل كذا كذا كذا الى كذا كذا كذا  
او حسد حرم و حرم و حسد ركه في كذا كذا  
وما حرم حرمه قال كذا كذا كذا كذا كذا  
فهم في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
فلا حرم ولا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

ان الرحوه والصله في علم المعرفه في افكاره وطل الغافل  
من الغافله عن كذا وكذا ولولا اللغز فان القيل كفا

في العلم الى الابد

29

بانه لتعلمهم ومعهم الحكم والكفر والمردد جهلا من العلم  
ولا مع كما يحسن واحد واحد لك من من علمهم  
لدينا فان فاورا على ان ينص ما ولا اهل العلم  
كما به كما ان المسالك وورد اوله السور ومع ذلك  
ما فعل لادرج في تلك الحمايه كالحقه واحده  
حمايه لا تعلمها الاعمال والمخلص السور  
صان الدين لغوهم من احكامه في العلم  
المنكرين للدين كدسار قال وان كدر  
هو لك المنكرين لاهل الدين في وعدهم العلم من  
ول علمه طالت كرم الله تعالى وجهه الكريم  
يعبرون في العلم كالحكم عنهما بغير وقرا  
قل ذلك العلم الذي له آناه الدين  
لن كذا طام اذ افكاره يصل الى ذلك وقد كان الشيخ  
وربما ليرجع ليعلم انما رما اخذتم علمكم من حيث  
اخذنا علمنا عن احكامه لا كموه وان الشيخ ابو  
ولا سمع احد من اصحابه ليعلم في حماره اخبره  
بما قلنا عن فلان ليعلم لا تطعمونا القديريه  
لكم هم اصحابه ليعلم لا كموه لولا الا فتوحكم اجد



الفتح الله على قلوبكم في كلامه الدقيق وقد مر  
 صريحه بدينا على الله وسيدنا في الولاية للعلم لا  
 حلال الموت وليس له محل في كل عصر الا في كل  
 ومثل الاستاذ علمه وفاضلنا رضي الله عنه ع  
 عال في عصر المعرفه لم يكن هو لا العارف  
 معارفهم واسرارهم التي في العاصرين من العلم  
 وغيرهم اما ان عندهم من الحكمة والنظر والرحمة  
 ما يمنعهم من ذلك وان عندهم ذلك كما في  
 بعض وان لم يكن له حكم ولا حسن بطركف هو هذا  
 نقضا فاحار هؤلاء القائلين لهذا ان لم  
 اطلع بمن الظاهر ونسب فاضح سفاها مع ضرائر  
 اخفا من سخرها من اصحاب الاخرجه لصعفه علمه  
 فلا سعة الا ان يعمل نعم هو لنا علم حكيم فان  
 صحيح ذلك ولكن عارض ذلك مصالح آخر ترويه  
 هذا المفاد فلان ذلك الاحوال عن من  
 كما ان احبنا لم نترك اظها اننا لنمن الظاهر  
 لا لصا رصع بصري فلذلك العارون لاني  
 لهم ان لا عوا انهم هو لا المحبوب من العلم

وقد ران كلاً من لم يقبل في الوجوه على اهل الدنيا  
 قال انما من علمهم اصح بعقولهم لم يقبل  
 في هرة حفوظ عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
 عاينها فاما احدهما فبينة واما الاخر فلو ثبت  
 قطع من هذا الحلقوم يعني محرر الطعام وكل  
 يقدر قول ابن عباس رضي الله عنهما وكرت لكم ما اعلم  
 عن قولها تنزل كذا من ينقص لرجل من اولي العلم  
 في كافر ولعل كلام الغزالي في كذا في كذا وغيره  
 من كلام زين العابدين عليه السلام حيث  
 الله تعالى عليهم انه كان يقول ورب جوهر علم  
 هو ابوح به لقل في انت محمد بعد الوفا ولد  
 في حال مسلمون ومن يرون اقباح ما يتونه حسن  
 قال الغزالي والمراد بهذا العلم الذي لا  
 العلم الذي لا في الله هو علم كماله  
 قال في الباب ١٤٣ انما كان الناس يكرهون علمهم  
 علومهم لانها جاءت اصح بهم من طوع وبعدهم  
 غير ما لو كان طوعهم للكشف اكثر علوم الناس انما  
 جاءتهم من طوعهم الفقه فلهذا كانوا يكرهون طوعهم  
 جاءتهم من غير هذا الطريق وما طلع احد لقد رعى



جلالة ملكة قلبه بالمحي هدى والراضة حتى نشأ  
سلام اهل الله ويده خل ولا يرتحم ولكن الله  
في ذلك حكم وامر الله السلافة وال  
وقال في الباء ١٢٦٦ اياك ان تحمد الله  
صاحبها بانه من الهات فتعقل هدى الله  
بها كاستدلال لهن بسبب باوى البراءة  
في ذلك فان من حرمته سلام الله ان يقبل  
فكره بفكره من مائة الهدى لاسمعه ولا يود  
ذلك في غيره واطال في ذلك ثم قال لكن لا يحفظ  
من طمعه الفلاس ان لا يخرج عما سمع الله  
والله واولوا من الفلاس بلاء هدى الله  
وقال في هدى الله بقاء ان يباو الله  
سبب فالحا فليس او معتزلى مثلا وبقوا  
هدى الله المعتزلة فان هدى الله من لا تحصى  
اولى من هدى الله بقاء هدى الله بقاء  
ان يكون ذلك المسئلة ما عند من اجب ولا سيما  
السابع صل الله عليه واله وسلم صرح بها او  
من علم الله من الصحا والتابعين وكلامه المحقق

وقد وضع احكاماً من الفلاسفة كتباً كثيرة مشحونة  
 بحكمه واثبت من الشهرة ومما يدلفون في كتابه  
 عنه من حجة اصدار لضماد وطل في ذلك علم صحيح  
 حواله في الشرائع فلا تبادر يا احقر الى القول  
 مثل في ذلك السواست واخلوا  
 وقال الشيخ محمد بن الحسن في كتابه في الفلاح في الفلاح  
 بعد دخل اخلوا وعلم لا تطلع على الحق في  
 فلا تخط انا وحمل على الفلاسفة من التبادر  
 وذلك لا حكم اخذوا العلم من اولس على ثبنا  
 او علم اصدوا وانتم فلما دفع الى السما اخلوا  
 في فهمه لعله كما اخلوا على ثبنا فاحمل هذا  
 ما حرم اخلوا والعكس احمى وقال في مقدمه  
 الفصول في صحة العقائد على حصول احمى  
 في ان من اخذ امانه بقليل اخرجها للبشارع  
 فان اعصم واولى من من اخذ امانه على كماله  
 وذلك لا يظن السما افلا كان حاد فاطن  
 مشحون والد حصل في اوله واسلو الشبهة  
 فلا تبادر في دم ولا من  
 وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي فيقول علم



النظر اذ هم اولاد من يعلمون كذا لهم و  
 الشيخ محي الدين يقول ان الله تعالى  
 معروا الله تعالى من الكسوف كما علمه الله تعالى  
 والمسلمين فان المسلمين يطول عند الله سبحانه  
 انهم طغوا وابتغوا بهم ما نصبر من العذاب  
 وشاهدوا من احقوا في قلوبهم يسكنون الى الله  
 عندهم من كذا عفا والمصنوع وكفروا من خاتم  
 وذلك يصور في المعروا ولا يتبع لهم الاقرب  
 جميع عفا الله تعالى عن كل من كان في الله تعالى  
 والله تعالى اعلم السلاسل واحملها  
 فان من قبل فها وجه كفو من قال ان الله تعالى  
 مع ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال  
 لا يكره من ربه وهما في النار جحيم خاف  
 من المشرك كس ما ظنك ما شئ الله تعالى بها فاحتمل  
 كما قال الشيخ محي الدين في ما لا يسر لارادهم  
 كفر من قال ان الله تعالى له كونه جعل احسن  
 من الله تعالى على كذا هم ولبس ورفي مرتبه والهاء  
 ولو انه قال ان الله تعالى اسلم لم كفر كما  
 احدث وامر الله تعالى الله تعالى عليه واله وسلم

في الحديث الذي نقلناه ارسا وظها في افسا لكذا  
 والدينا اعلم وقال الشيخ ايضا في الـ ١٣١  
 في اليهود انما لم يكفر من قال ان الدينا باليه  
 ولا يعطى له لانه لم يجعل من جنس الممكدة وحده  
 قال ان الدينا في اسس او باليه او باليه  
 ربحه او خا من جنس وكم وكذا فانه يكفر فاعل  
 الدينا ولله ابد لا بجل كثر وجماعه ولله حل  
 في اجنر لانه او لاجل هذه سابع بله فهو  
 للحد صفره او حاص من ربحه فهو ولله صفره  
 وهكذا بالغ ما بلغ قال وليس عينا والعالم  
 غمض من هذه المسئلة لان الكثر حاله في غير الله  
 ولله حكم المعية ولد وحمه لها فانه اوله حلول  
 الاشيا وايضا وقال في الـ ١٣٢ من اليهود  
 قوله تعالى ما كنون من محمد بله الا هو بله بجمع ولد  
 بله الا هو بله وصحهم كذا اعلم ان الدينا مع  
 على انما كان غلاما كان عليه هم شفعا او لا  
 كنون بله ولله شفعم ولد واحد من قديم  
 في شفعمه التي ظممت المسئلة لانه لا يمكن ان  
 المرثه العدويه الى وقف فهو انحنى ابدلته



استقلوا الى المراتبه لبركان فيها صنفه احسن ثباته  
من صنفه احسن ثباتا الى المراتبه التي يليها قبل ان ياتيها  
قال وهذا تنبيه عظيم لا يصح للخلق فيه حشاشه  
مع احسن ثباتا ابدا فان قلنا فاجزأ احسن على الله  
نعلمه كذا لمع مع ان بعدوها لا وجه له عمل فليكن  
كما قال الشيخ في الدرس ٣٤٣ المذهب الرابع هو  
او حل عليهم الكفر والشرك هو وجه الشكر الذي  
حاشا لفظه انه من قوله تعالى وما حاله الا انه ولا  
فمضاه هو الرابع ارجع الشكر على الحاد كذا طه  
قال والبطي كذا سمع لعظيم الله لما لم يزل الله  
كسول لم يصح للكفار ان يسموا ما اتخذوا باسمه تعالى  
لان اسماءهم معروفة وعبر مجبول عند هم كما  
بذلك عبادة كذا وان في قوله تعالى الحق تعالى ان  
ما تعبد هم الا لا يقرنوا الى الله لفظه فلم يقولوا  
ليقرنوا الى الله كبره هو الكبر منها فما حاله من لفظ  
الشكر هو ليس في ضلال من اتخذ الله من  
مع الله ومعهم هذا انهم انكروا انه الله ولا يحد  
كانوا انكروا الله تعالى ولذلك قالوا اجعل كذا لها  
ولا يحد او ما قالوا اجعل كذا لله الله فالتعالي

عند الشكر كرس ما جعل قال الشيخ رحمه الله  
 وقد عصم الله اسم الله ان يطلع على احد وعصم  
 طلاق لولا ان قال لولا ان قال لولا ان قال لولا ان  
 الله تعالى في ذلك سر معلم العالم بالله تعالى لا يرفع  
 في الدارين الكتاب يقع في يد اهل وغير اهل  
 في الدنيا ٩٢ الله تعالى لم يمس من الفصح  
 من الشكر انما هو من مظالم العباد وقال تعالى  
 انما افلا يفهمون في ان يوم اقيم من  
 الله تعالى في كل لوهة من كوكب وحيوان وجماد  
 يقول ما رب خذني مظالم من هذا الدارين على  
 صولي بالامتنع في ما خذ الله تعالى مظالم من  
 شجرة وخلق في ما جمع شجرة انما هو حجر او حيوان  
 ان انما لا ان فلا خلة الناي عبد  
 في ان يرضي بالنسبة اليه من كل لوهة اما عيسى  
 بر على بنين وعليهما السلام وعلين في طاعت  
 حم الله وحمه فلا يخلون الناس مع عبيدهم  
 ان هو لا فمن يبق لهم من الله احسن  
 السواست والحواله



في الفوتوح في الدرس الثالث والستون ان الحق  
غني عن توحيدها وله فان الفلك صنف واحد  
ما هو موحد هو واحد وذلك لئلا يكون الحق الذي  
هو المقدس انما له هذا العمل فتفطنوا انما كان  
لهذا النكتة فانها وفقه جدا قال الشيخ ولما  
عن توحيدها قال شيخنا الدان لا اله الا هو  
واملكه واولوا العلم فانهم في انهم هو الموحد  
وعاين انما هم متحد على شئ واحد لفظي على  
وكلا غير ذلك وكذا في

وقد استغنى عن اوضح ففهم العلم من كلامنا  
من الشيخ في انما ان المراد بالاولى العلم اهل الحق  
الذين حصل لهم التوحيد من العلم التام  
بهم من حصوله وذلك من طريق آخر يقال  
شيخنا املاكه بتوحيد العلم الصوري الذي  
من الشيخ لقلوبهم وقام لهم مقام الحق الصحيح  
فتحدثت في معنى املاكه بالتوحيد كما شهد لفظ  
شيخنا بذلك الاول في العلم بالحق جعلت له  
قلت ورويه ما رواه الشيخ قوله صلى الله عليه واله  
من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة

قال صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل بغيري ولا يقول  
 من قال يعلم وأفروا لعلمه وكذلك لان كمال من هو  
 وحيه على وهو خير كما هو وكذلك هو على محي الرسل  
 والرسول لا يثبت في تعلم الناظر لما قل ان ثم لما  
 وان الله وله ثم نقول ذلك لعقول الرسول صلى الله عليه  
 وآله وسلم له قل لا اله الا الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ذلك وجه اسم هو من قال الرسول اوجب عليه ان  
 يقول ولو كان عالما هو بها في غير غير ولا سعة  
 ل الله كما انما الله ان اخذوا احبوا بالسر وموله  
 اخذوا بخبره ولو كنتم موافقين به من جهة ثم بعد ذلك  
 عيسى او احكم انما هو لغيره محمد كذا وله كذا  
 اهل الفترات يوردون كذلك كمال كمال محمد صلى الله عليه  
 وآله وسلم اذا اذروا من مسالة ولو كانوا  
 من جهة من قبل ذلك والله الذي قد فر الله وقلتم  
 نفس من محمد ومسيح ويزن واخر ابها  
 يعلم صلى الله عليه وآله وسلم يقول مرات وهو يعلم  
 منع النواع التوحيد من طين اخبره او العلم لغيره  
 انما جعل صاحب هذا التوحيد العلم سعيدا



دخل الجنة وان لم يصعب الدمان لان النار  
 لعقل خلوه هو جد فيها باي طعن فان لو جد  
 فان قل فكم لم يقل صل الله عليه واله وسلم في هذا الحديث  
 اب بن ويعلم ان محمد رسول الله مع انه لا بد من  
 في طعن سعاد الموم فاجوب كما قال القتيبي  
 في شرح شعر الامام انه انما لم يات بها في الحديث  
 لتضمن الشهاق فالوحيد الشهاق بالبرهان  
 من مقلها احسن لا للشايع صل الله عليه واله وسلم  
 فان العاقل لا الاله الا لله لا يكون هو من الا اذ او  
 بقول محمد رسول الله صل الله عليه واله وسلم له قل فوا  
 بقوله له قل فمخبر عن ابان مبالغة فلما تضمنه  
 العلم الخاصة الشهاق بالبرهان لم يعلق احد  
 ويعلم ان محمد رسول الله على انها قد جازت  
 رواية اخرى انتهى ويحتمل ان يكون  
 آثر نبية صل الله عليه واله باللفظ في قال لا الاله  
 هو و رغبه انه ان ما عليها دخل الجنة ثم اراد  
 امره بان يحلف بالامان بالرسول آخر كلام  
 خف عنهم احد الذين عندهم او انزل البغ

أَوْ عَنَوَالَهُ كَمَا هُوَ مِنَ الدُّنْيَا تَحْلِفُ فِي الْعَدْوِ  
بِأَلْحَامِ شَيْءٍ فُسِّيٍّ وَحَمَلِ أُمِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَمَا سَكَتَ عَنْ لَفْظَةِ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
هَلِ الْفَرَائِضُ وَحَلَّ بِتَلْغِيمِ الرِّبَا وَاللُّغَا أَعْلَمُ  
السُّلَاطَةِ وَاجْتِلَاحِ















[illegible]

و در تکرار لاف و متب کمال بحسب قریح  
و سوط حقیق باشد و چون اخلاف از و منظر با اطر  
اشراط تا اطر تفویض پس اصول و فایده ها  
مستفاد و فایده نشسته با حکم و در و خبر نشسته با شیاعه  
شده و خبر و اطر است و شکوفه ضد عفت و  
ظلم و از ظلام در طاف عدالت اما لوازم حکم بحسب  
هفت است اول و فایده م سر عه و مرسوم صف و هن  
چهارم بحسب لغات لغات بحسب عقل و فایده حقیق و فایده  
و اما لوازم شیاعه و است اول که نفس در م بخند  
سیم علو همت چهارم بنا به پنج عالم ششم شرف  
هفتم تحمل هشتم تواضع نهم حمت و هم رقت و اما  
لوازم عفت هفده است اول حیاه م رفیع  
حسب چهارم مسا له پنج و عه ششم صبر هفتم  
هشتم وقار نهم ورع و هم انظم م باز و هم حرمت  
هفده هم سخا و اما لوازم عدالت هفده است  
اول صداقت دوم الق سیم و فاح چهارم شفقت  
عده رجم ششم عافاة هفتم حسن شی که هشتم  
نهم تقوی و هم تسلیم یازدهم توکل هفده هم عباد  
و اما لوازم بفاصل بسیار است اما فاضل خارج حوض  
و صحت و طفل عمر اگر و سنبله فاضل شوند از لوازم فاضل  
از محمود مکتوبه جلال ملوک شخصی علم خور  
سید الله المیزبانی ۱۱۷۶ هجری قمری  
محمد زاهد



فاعلم اخلاص حكم كمال النفس في سالك ملكة  
 السند في درج علم و عمل و تحاشا عت و عطا و علم  
 غضب است نفس عقل لا بمقدضا لا صحيح عقبت  
 مطا و نفس عقل لا نفس شخص است لا بمقدضا لا صحيح  
 عدالة كمال عقل عمل است و ان استباط الاله طرية  
 و فضائل و نفا بل اعمال بر وجهه في المواقع مطا  
 برها ان يند و كماله سر عت حكمة فاعلم است و شخص  
 نتائج از مقدمات سرعت فهم ملكة انتقال از مقام و علم  
 به كمتر زياد و صفا و خسر ملكة استخارج مطلوب بغير  
 شمولت لقائم ملكة توجو طر بطولت كنه مماله  
 خولا طر متفرقة باسبا كنسبا بتلاذ نفوه حسن عقل  
 و استنكش از هر مظهر حد لائن با و نفا حد الو  
 افعال امرير و لاجب استعمال في تلاذ حفظ ضبا  
 شمول صور عقول و يا محسوس است تداكر ملكة است  
 محقق است و هر وقت خولا هب طفتي كبر تفسير  
 مدح و ذم و غن و فقر است ثواب و ثب و ثوب  
 بنا حمو تا جوع بخود لا نذ حد علو هبنا الشرف  
 و رطل كمال النفس مباح و معان اين چنانچه ملاحظه  
 ثبات قوة معاو با اللام و شلاذ شت بازياد و  
 تا شير نكذ حكمه استنيد زود و شملكنه نا هو شها مع  
 بر آفتاب آفوز عظام جهه و كرجيل و البر جريل

انجمن ملکه متعال الشدیده و الکسفا فضائل و  
 شست و سه و لا غریبه ز فرد و تر از خود نداند جمیع  
 در حفظ شرع و ملت نهادن جاز نداند و رفته  
 ملکه تأثیر از حدیث تا تم اثبات جنسیت در صراط  
 با مال و شستن نفس شست از اربابا قبیح و فو فی  
 نفس شست امور را در حادث شود از ملک تیرع  
 شستن حدیث کمال غنی نفس شست با تکمال مسالمة  
 شستن در وقت صبح و آفتاب مختلفه و هواها مختلفه  
 مضطر بکنند و غنی سکون نفس شست به نام هر کس  
 شستن حق و عین نفس شست با هوا قناعت استحقاق  
 شستن بکامل و مشار و غیره خانه از در و درخت  
 شستن مال و قارالام نفس شست و در از شستن  
 شستن ملازم نفس شست بر اعمال نکو انتظم است  
 شستن لا تقدیر امور و وجه لیاقة و حسن مصلحت ملکه  
 شستن کس مال شستن از محاسن لایقه و در وقت و هوا  
 شستن حیث طبیعه است ببدن مال مستحق لایضا  
 شستن است از در و صاف و در وجه هر چه  
 شستن پسندند بر در شستن نه پسندند و هر چه در شستن  
 شستن در حق او خواهد الفت انفا و آلت  
 شستن در معاشرت بکدر و قار شستن در نظر  
 شستن که تجاوز جاز نداند شفقته تأثر و انفعال

کس  
 قار  
 شستن



از مطلق در بر کسر واقع شود و قصر متبر بر انلاکه  
صله رحم انست و خوشان خود را در فاهه  
خود بر نگهاند محاکا انست هر نفعی که  
بد بمل آن باز او بکار معالیه کند و اگر  
از کسی با و بد تخته آنان محال کند حشر که  
در معالیه روحی کند و موجب اخراج خاطر شرط  
بحسب افغان حسن رضا انست حق و موم با  
نوقه طلب همی اکتا و افاضل است بجهت  
مخته شود خول طیب طلام و الکلام فتکیم انست  
باخام المحر و نول مین شرعی ضا و حد نوط  
در امور و قدر بسری نیست خیالاً فضول  
طرف کنوعان و توظیف و متحد معبود حقیقی  
استعمال قوم فکر است آنچه و لا حشر با زیاد  
قد و لا حشر و انرا کرریه اخلاص بله تظیل قوت فکر  
با لاه و نرا استعمال آن و لا حشر با کثر از حد  
توقیر اقدام است بر محاکات عقل انرا چنانچه  
شرع میل نبهت است زمانه ارحم و منحصراً  
نفس است از حد و طلاق لایق ضروری از حد  
نه از روی خلعت ظلم تقوی و حق و اصول  
انظلام تمکین طالع است از ظلم و انقیاد و از حد  
بطریق مذکوره و همچنین که عدالت جامع جمیع محاکات





[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

41  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



بسم الله الرحمن الرحيم واعوذ به من الباطل اللهم  
 محمد الله لا اله الا هو العظيم واو العظم فاما لفظ لا اله  
 الا هو اعلم ان الدين عند الله الاسلام واما اخلف الدين  
 الكتاب الاخر بعد ما جاء بهم العلم بعياهم وخرجه بايات  
 الله برحمة محبهم هذا فضل خطاب اوفياء و  
 انزل في سورة جبار الله واعني فارس منهم انما  
 الفضل الفاضل اني فانه قد اقبل حاشيته لسان امر  
 بالابو ادي الى باطل من الغال وعدل شنيع امام اهل  
 عن حد الاضواء والاعتدال ولم يقصر على ذلك بحمد الله  
 والاباء بل قد طوى الكشح عن اجبا ونفى النفس عن الو  
 فيه تارة الى الله الباعث والدعا واخرى الى كثره الو  
 اجبا وسبعهم الذين خلقوا من طين مخلبون وارقب  
 ذكي وسم فطرته بالسلام وجب عليه على الاستقامة  
 في نظرهم يكون غرضه اياه احي واما ان الصدق لا العصبية  
 والداد والاسبدي او غير منفذ الى الاعراض الفاسدة  
 والاعراض الكاسدة الدنيوية فان الى الله الرجوع  
 ان نجني وقد قال المعلم الاول رحمه الله اجنبوا

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

والمعنى ان الله عز وجل لا يهدي  
القوم الضالين الى الصراط المستقيم  
الذي هو الصراط المستقيم الذي هو  
الصراط المستقيم الذي هو الصراط  
المستقيم الذي هو الصراط المستقيم

فان كان المولى  
المتوفى له ولد  
فان كان له ولد  
فان كان له ولد

تخفى بالاتباع والهدى الحق كجنانة وحبلى بالطل غلى  
 السخاى وعبد السكالك **باب** عند بعضه للا  
 ربه البراضى بها هذه الرساله فان قلت ما المراد بالبر اعلم  
 دين عظيم هذه العظمى جمعهم ومع الملايكه والشهاده على  
 وحدانيته وعبدته قلت نعم الدين يثبتون وحدانيته بالحق الساطع  
 في البراهين الطامع وهم على العدل والتوحيد وقرى انه بافصح  
 ان البراهين بالكسر على ان الفعل واقع على الله نعمه الله على ان  
 اوبانه وقوله ان الدين عند الاسلام حمله مستأنف مؤكده للجمعه  
 الاولى فان قلت فافاده هذا التوكيد فافادتها ان قوله لا اله الا هو  
 توحيد وقوله فاما باللفظ فقد مر فاذا اردت قوله ان  
 عند الله الاسلام فقد اذن ان الاسلام ما هو العدل والحق  
 فهو الدين عند الله وما عداه فليس عنده في شر من الدين و  
 ان من ذهب الى الشبيه او الى اليهودى اليه كاجاره الرفيه او د  
 الى الجبر الذرى هو محض الجور لم يكن على دين الله الذى هو الاسلام  
 وهذا من حل كائى وقدره مفوض على ان الشئ في بدل من  
 الاول كانه قبل شئ الله ان الدين عند الله الاسلام والله  
 هو المبدل من في المعرفه بان بيانها صريح لان دين الله هو العدل  
 والتوحيد وقرى الاول بالكسر الشئ بالفتح على ان الفعل  
 وقع على الله ما بينهما اعتراض مؤكده وهذا البضات بد على

٢٢  
 ان طوقه الى الله - قوله نعم حان طوعه  
 والامر عند الله وسيد القادير  
 حان طوعه والامر عند الله وسيد القادير

فافادتها ان قوله لا اله الا هو  
 توحيد وقوله فاما باللفظ فقد مر  
 فاذا اردت قوله ان عند الله الاسلام  
 فقد اذن ان الاسلام ما هو العدل والحق

كيف انبأنا هذا  
 الكمال من الله



استغفر الله العظيم الذي لا يغفر العبد له  
يا رحمن يا كريم

ان كان على وجهه عصا يجمع بيني الملك العالم **قال**  
فان ان عزوب **قال** الفزانى ان قوله ان الدين عند الله  
ما سلام بالمعنى الذي ذكره ولا على ان عزوب الى الشبهة المحتمة  
على العوض بل والى البعض الى الشبهة كالتأويل يجوز ومنه  
ان ذلك يعبر الى كونه جساما او عرضيا في خبر وحره اذا لم ير لكون  
بالذلك او ذهب الى الجبر ارجح على الافعال بالكرة كالتأويل  
بانه يابو عباد ومنه وثبت ويلقب مع ان افعالهم محض  
تدبره ومشتبه من غير ما تفرق عنها وهذا الظاهر محض لسر على  
السلام كقول ان شبيهه وبابو در اليه محلا بالتوحيد والجبر محلا  
بالتفريق فظا والاول فلان ما يكون في خبر وجهه لا يصلح الالها  
لما تفرق في موضع والوجه دونها الاعتراف بالمد مع مني  
التمسوا وفتل لانه يكون مركبا فان كان من اجزاء ممكنة  
الواجب وان لم يكن كان الواجب مفقودا والواجب ان كان  
ان جواز الروم مطلقا بفضة المقابلة واجبه وانما ذلك ان  
ولان ان تعرف الملك على الاطلاق يكون جورا وظاهرا وانما  
ان العباد **قال** فانه جار الله ان يقول ان جوابه عز وذل  
الروية كانه حاصل من السكان وتبلي الصبيان وذلك لان  
المعزلة والابا بمتوا ويلم المذكور على دعوى الضرورة في  
الرجعية بالثبوت واجبه فان حاصل استدلالهم على ما صرح به الشيخ

الحقيقة  
في النفس والصفات  
التي هي في  
الصفات  
التي هي في  
الصفات  
التي هي في

وفاين جلي  
لا يبدى في  
الكتاب



المطهر الحق في كتاب نباه المرام وغيره ليداني السكينة بهذا الكتاب  
ليس بمقابل مطلقا وكل شيء بمقابل مخصصا وحكما بالضرورة فالتدبر  
ليس بمسمى ما الصغير فلان المقابلة مستمرة للحجج والبراهين والمكاشفة  
بالفاق المسكوت ان فنن للبراهين ورونها واه الكبر فظن فيه  
بلت من الازواج استنفذت عن النسخة ايضا ومع ذلك لو صح  
بان بدلية العفريت بده بان اشئ لم يكن مقابلا لان كالحال  
التي وراؤها مع عطشها لا يمكن ان ترى عين الرايين فان  
بها لا بد ان يكون مقابلا اما مخصصا بحسب مواجها وحكما كصورها  
بالمرآة فان اذ النظر الى السيف في المرآة نرى صورنا ونقوم انما نرى  
غائبة منه فافضل في موضوعه وبالحكمة من الضيف من غيبته ولم يتبين  
وجده علم ان الروية بدون المقابلة مع وان الغائب غي حواس  
الناظر لوصار حاضرا فان حكم الحكمه وعلم الغيب ان قول الله  
بحوازي الروية البهية فلهذا لقولهم حوازي رونه اعني الامين لقوله  
كلام واه وافع من محض التفتت والافهم كما هو وانهم في كنه  
المواد وقد ظهر ما ذكرنا ان الدليل المذكور ليس من قبيل فحسب  
الغائب على ان يد كما توهم لم يفاده استحي له الروية في شأن  
الغائب بده مع ان معضد فحسب الغائب على ان يكون  
مكافره غير مسموعة ان محض العصبية والغاير واراؤ  
الف دني ومن رب العباد كيف والاشاعره و...  
نه

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in a single column. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is written in a cursive style, and the ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is written in a cursive style, and the ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored.

بنوا اعظم مفاصلهم الذخر خلفوا فيه مع باقي الفرق الاسلاميه  
 زياده الصفات على هذه القياس فقالوا ان العاقل يعلم ان  
 هذا عالم وليس علم مثل قولنا هذا اسود وليس اسودا وقالوا بان  
 المستفاد من ثبوت ما هذا الاشفاق وغرارات ابراهيم  
 لهذا المنع مكاره وعناد ان هذا المول العاقل من ذلك من غير  
 العقاب نفسه ثم اكرهنا بعضنا على المنع والاماميه وغر حلالا  
 ذلك ايضا ان كبراه غر عظمنا فخرهم كالسند سنن والغرالى  
 والفاضي الارموي وغيرهم جعلوا رتبة تفيد الاسلاف اعظم  
 وبنوا والفاطم جعلوا المسافتي من السنن وسند زياده  
 والرويه والافعال وغرنا لفظيا واعذرنا بان محل النزاع  
 ليس على السلف عليا واحمد لدعوى ظهور الاتفاق وان لم يرفع  
 ما اصره قولنا من اعظم المفاسد الشديد المنطق القاطع  
 باهلها على ساق علي ان حجج الاسلام الغرالى قد ادعى في بعض نصوصها  
 انه لا يعرف الغائب الى ابانها وطولها فانه من الباب  
 ذكره الى الاطباب وادق طرقات الكلام فانظر هذا الفصل من ادله  
 المعقوله في هذا المقام فليصح الى تحقيق حال دليل الاشاعره فانهم  
 بعمرهم قد افوضوا الغارم في طلب الدليل العقلي على حوار الرويه  
 فما وجدوا الا دليلا واحدا وقد اتفقا ما مؤنه الحكم عليه بما هم عليه  
 من انهم قد افوضوا عليه عدة من الارادات الواردة في



هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

في كتاب الادب بين اعم ان الدليل العقلي المستعمل على كل  
هذا الذي وردناه واوردها من الاول عليه واعرفنا بالبحر  
البحر اعيننا او اعرفنا الحق الذي بيننا في هذه المسئلة ما جاء  
الشيخ الوضوء المازني وهو ان لا ينشأ صرح من العقول  
بالدلائل العقلية بل يسمك المسئلة بطاير القرآن والقرآن  
فان اراد المحقق ان يرفعه الدلائل فصرحها بظاهرها بوجوه  
اغرضنا على دلائلهم ومضاهيها في طوايرهم التي كلام الرازي  
**والسبب** في ذكره السبب في شرح المواضع بعد زرع  
الدليل العقلي بالقرآن في الاول قد قبلت من ذلك القول بوجه  
على الدليل العقلي من غير قبح الى اخذ له شيخنا في قوله  
المازني من المسك بالطواير العقلية في الكلام **والسبب**  
الاجتهاد على كل من سمي الخطاب ان ذوقه من الابهام المتكلمين  
عن مسئلة الاسوي الى طائر المازني في اواخر المطر الى ان  
اما اوله فان لم لا يجد له اثبات محروما للذوق والسماعة  
بالطواير العقلية اولها بذكر المسك بما لا بعد انما  
الذائق بالمان العطف والاوجه التي لا يفي في سائر باب الخصم  
برسنة الى ان ذكره هذا المورث الفاضل في شرح المقاصد  
حيث قال لم يعقد اصحاب على ادلة الوقوع مع ان العقول  
الامكان ايضا لا يسمعون بها بغيرها انما هي في

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب







العلماء في هذا الموضع  
 قد اختلفوا في معرفة  
 الوجود والعدم

من جهة علم الطلب الرتبة فالحكمة بالعلم لان انما العلم  
 انما جعل لغيره انما في استخفافه وطلب الرتبة جعل بالعلم لا ينفصل  
 بحسبه وانما وهو متغال عن صفاته الحجب من نعم الرتبة فكيف  
 انما ما بقوله وفيه من انما اراد جعل المنفعة لغيره  
 اهل السنة وهو المنقول عن امر المؤمنين وسيد العارفين ونوازلهم  
 كثر من المراد من العلم والاشارة بقوله عليه السلام حين سئل  
 عن رتبة ربه فقال لا اعبد ربه بالمره فبذلك وكيف تراه فلهذا  
 لا يدركه العيون بمثل هذه الاعيان ولكن يدركه العقول بحسب  
 الايمان والحق ان هذا المطلب انما يظهور الاول بالحق  
 من شمس لا على الابصار وكيف يمتصوهم من عاقل انما هي  
 كونه لا يحكم حول كنهه باية افعال العقول والافهام و  
 من معجزة وعلايه ابصار البصائر والادغام ببرر غاية الله  
 التي لا تغنى اذراك كثر من الخلفات والكمالات الكامنة  
 الخيلات والافطار بل هو سبيلها وصف نفسه لا يدرك  
 وهو يدرك الابصار وكل ما يقع وكل ما رتبه والتمتة الالهية  
 سبيل الرتبة والانتكار على معقدها انتكار الانتكار ولكن انما  
 الذين لا يعقلون بخزون خلافة بل هو من محور رتبة  
 الصن بغيره اذ ليس ويكون ما ورد في الكتاب والسنة مما  
 فكيف غايه كما اعتقدت انما هي من العقول الهية

العلماء في هذا الموضع  
 قد اختلفوا في معرفة  
 الوجود والعدم

العلماء في هذا الموضع  
 قد اختلفوا في معرفة  
 الوجود والعدم

انوار حشر بده الفضا  
قول ان حشر  
و هو حشر لوجنه  
واكره ان يكون له حشر  
يزيد صفاته وازيد علما  
كقولنا واما لا ان حشر

ارائهم لا يطلبها فان اذه  
ليس كذلك العقليقات وفي  
الارائهم انهم الموضع

وانه اسد في باقره وورث  
ماوراء النهر واورثه  
لا رفق الوثوق والاعمال

يد او وجهها الى غير ذلك ويحذون ذلك وامثاله وبنافهم  
لقد اجدوا وبنهم لغيا ولما واصلوا الكبر او صلوا على  
وقد غشيت غشاوه انفسهم وبنهم وبنهم واذ انهم فتم قلوب  
يا يعقلون بما ولم اعين لا بصرون بما ولم اذن لا سمعون  
بما ضم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوه ولم يعد  
وان اردت زياده الاستقصا في تحقيق سبل الرونة لعلك  
يعتقنا ناعلى غير القاضى فاكملوا رايها رايها وكم كبر هذا  
واما اجاب بغير دليل على نعم من منع كون تصرف الملك  
على الاطلاق في ملكه وراؤظا هو ايضا مكابرة صريحة وان  
فمن يحجز العقيدة العامة الدواني في حب القضاة والقضاة  
رسالة جديدة في اثبات الواجب حيث قال للعبد على الله  
منى نؤمن في حق الظاهر لى وانما حكم المطلق الفاعل لما يريد انى و  
يون ذلك مكابرة صريحة ظاهرا لان العقل السليم حاكم بالحق  
ان تصرف في ملكه ويعبده ابتداء كيفما يشاء واما بعد انهم  
نقطة المكلفات واجتنبات البعوض وارسال الرسل والوعود  
والوعيد فتعذب من اطاع ونجمل الشدايد طلبا لمضانه وبنها  
رسالة وكرم عباد الله بنى لاف لاف من الشرايع والى كبر وقد  
الماز يدبني ذلك حيث ردوا على الاشعرى في سبل العقوبان  
حيث انهم على رزق الله تعالى عن الكفر عقلا وبنهم



في ان روالكا في المحنة عظماء يعرف في ملكه فلا يكون ظاهرا  
 الظلم هو التعريف في ملك الغيرة وروبان الحكم لتعريف التعريف  
 المسلي والخمس ولقد استبعد العدم تعال النبوة منها المجلد  
 اموا وعلموا الصالحات كالمعتمد في الارض ام يجعل المثل  
 كالنبي را فيجعل المسلمين كالمؤمنين كالمعتمد في الارض ولان في  
 في التبريد والاعدا في المحنة ظلم اذ الظلم هو وضع شيء  
 غير محله في السبب ظلم لان الظلم هو التعريف في ملكه فلا  
 لان ذلك سببه ولكن التعريف في ملكه انما لم يكن ظاهرا اذ كان  
 على وجه الحكم واما اذ لم يكن على وجه الحكم كونه سببا وعلما ولا  
 المدفوع بالعدو على الظلم والسفوف والكذب لا يباح على احد  
 وهذا واضح بين لا ريب فيه من سبب المحنة في كل حال  
 فلو لم يكن من غير الصواب وفي ادانهم وفي اراستهم المحنة  
 في قول الشارح **لقد سمعوا نوابا** ولكن لا جوه لم  
 ومار لو لم تحت بها اضاءات ولكن انت تنفع في رما و  
 وهذا البياض بده **قال** الموال النصائر لان التعريف و  
 على ان الدين عند الله الاسلام والحكم بالتوحيد والعدالة  
 مؤكدا لذلك فيكون دين الاسلام هو العدل والتوحيد  
 فأكيد لذلك ولا ادر ما قصد به من تكرار هذا الكلام فان  
 من اجل الاسلام لم يبايع في ان التوحيد والعدل في كل

في ان روالكا في المحنة عظماء يعرف في ملكه فلا يكون ظاهرا  
 الظلم هو التعريف في ملك الغيرة وروبان الحكم لتعريف التعريف  
 المسلي والخمس ولقد استبعد العدم تعال النبوة منها المجلد  
 اموا وعلموا الصالحات كالمعتمد في الارض ام يجعل المثل  
 كالنبي را فيجعل المسلمين كالمؤمنين كالمعتمد في الارض ولان في  
 في التبريد والاعدا في المحنة ظلم اذ الظلم هو وضع شيء  
 غير محله في السبب ظلم لان الظلم هو التعريف في ملكه فلا  
 لان ذلك سببه ولكن التعريف في ملكه انما لم يكن ظاهرا اذ كان  
 على وجه الحكم واما اذ لم يكن على وجه الحكم كونه سببا وعلما ولا  
 المدفوع بالعدو على الظلم والسفوف والكذب لا يباح على احد  
 وهذا واضح بين لا ريب فيه من سبب المحنة في كل حال  
 فلو لم يكن من غير الصواب وفي ادانهم وفي اراستهم المحنة  
 في قول الشارح **لقد سمعوا نوابا** ولكن لا جوه لم  
 ومار لو لم تحت بها اضاءات ولكن انت تنفع في رما و  
 وهذا البياض بده **قال** الموال النصائر لان التعريف و  
 على ان الدين عند الله الاسلام والحكم بالتوحيد والعدالة  
 مؤكدا لذلك فيكون دين الاسلام هو العدل والتوحيد  
 فأكيد لذلك ولا ادر ما قصد به من تكرار هذا الكلام فان  
 من اجل الاسلام لم يبايع في ان التوحيد والعدل في كل

الشارح

ان معنى ان الاستحالة حد لا يترك في الالوهية وانما عدل في الافعال  
اصلا ولم يدل الآيات والقرآن الا على هذا فان هذا هو الوجه  
في نفي الصفات القدسية والعدل لا يوجب في باب المطع والعدل  
معاصي ونفوس افعال العباد الى قدرتهم وارادتهم والنسب والروايات  
التي يأتين وانما لا يوجب في النجاسات حتى في النجس اثم  
ان اذ لم يشوا الا ائمة واني فاديه نعم في سطر لضم وطرفه السلام  
عدل والنسب كجسده ان اللفظ على ان هذه سمة من صفات  
بنو ائمة لو انهم لو انهم الى السما فليس لهم الا المعزة من الاما اذا  
نعت قد علم بطول جديهم لا ستر امة كره النجاسات وحمد  
يلزم عدم الاستقام في الصفات في الافعال على ما في نفي صفته  
في ان يطلع في كلامه من دلالة الآية على ان دين الاسلام هو  
رغبة والعدل هو طواف الاعمال المتنافية لطلب اسئل ان كان  
في صفاته في طواف فضل الصفات وان قصد بذلك العنيفة الاما  
في التوافق مع صفاته واما كما في قوله بالنع وآله انتهى كلامه  
لا يوجب ان المكر الذي ان في المص مرات **ع**  
سك ما كرر في صنف من عدم من المخلة ومن وافق من النجس  
منه كما لم ينفى وتبين لاحقا واما قوله ولم يدل الآيات  
آت الا على هذا ففي ان المص لم يرد دلالة الآيات والقرآن  
في ههنا الا على ما هو من الاسلام في العدل والعدل

العوام والسياس

ومقصود منه عما هو عليه ان  
والنكاح ليسوا من اهل العدل في جديهم  
اهل ذلك م



والنوح واما اشعاره بان العنقدين بحقيقة ذلك سم المفعلة  
 دون من عوام السببه واشباههم من المسمين بابل  
 القابلين براهه الصغار ورويه بحاس البهر والنبه  
 والقباح والطعم والمعاصي اليه نعم هذا عمد فيه على ظهوره  
 عند انفسه الايات الاخر من هذا الكتاب والى صلات  
 كنه من الايات فذل على النوحيد بالمعنى الاول استبدانه  
 المفعلة والاماميه وهو كون صفاته نعم غير انه يجب ان  
 يرجع الى نفس الصفات وانما يتماثلها ونحوها للذات  
 العدل المعنى الذي تقرر واشباهه ايضا وهو كونه نعم عرف على  
 ولا محذور بالواجب ومفرع عليه خلق الاصل وجزاء الاعمال  
 فلانه نعم كفو النصارى في قوله نعم ولقد كفر الذين قد  
 نالوا نعمه وكنية سم اياهم ليس لانهم ذوا امانه فانه نعم  
 لا يقوون به بل لانهم آمنوا ذانا موصوفه بصفات طيبه  
 ذانا موصوفه بثمان كان كفره اعظم واعل طيبه مرات  
 بانه نعم انما كفر المضاري لانهم آمنوا صفات من المحض  
 لانهم حرروا انفعال صفوه العلم من ذات الصد نعم  
 عيسى على السلام والمنفصل من ذات الى ذات كونه  
 نعم كونه نعمه لها هو المدعى من انساب كونه الانا نعم  
 وانما تصد كونه انعم واحد ذانا موصوفه بانه محورا

هذا هو المعنى الذي  
 تقرر في هذا الكتاب  
 وهو ان النوحيد  
 بالمعنى الاول  
 استبدانه المفعلة  
 والاماميه وهو كون  
 صفاته نعم غير انه  
 يجب ان يرجع الى  
 نفس الصفات وانما  
 يتماثلها ونحوها  
 للذات العدل المعنى  
 الذي تقرر واشباهه  
 ايضا وهو كونه نعم  
 عرف على ولا محذور  
 بالواجب ومفرع  
 عليه خلق الاصل  
 وجزاء الاعمال

هذا هو المعنى الذي  
 تقرر في هذا الكتاب  
 وهو ان النوحيد  
 بالمعنى الاول  
 استبدانه المفعلة  
 والاماميه وهو كون  
 صفاته نعم غير انه  
 يجب ان يرجع الى  
 نفس الصفات وانما  
 يتماثلها ونحوها  
 للذات العدل المعنى  
 الذي تقرر واشباهه  
 ايضا وهو كونه نعم  
 عرف على ولا محذور  
 بالواجب ومفرع  
 عليه خلق الاصل  
 وجزاء الاعمال





هذه الآيات عن ظاهرها لا يدرى منهم وحده آيات الآخر المعنى رضا  
عنه محضاً ما بالبدل العظمى ومن البن ان انما الاشياء  
العقل على انبات زينة الصفات لا تفي افعال العباد  
فقط العباد كمالا يفي من يتبع واحاد وواحد ما احتج بها العبد  
المذنب المستور فتوفي السطوح والظهور كالنور على شئ  
حتى ان في اذن الراس مع تصديق العبد في طه على  
والا ما به لما عجز الاما العبد عن انما يطلب الشرف  
العبد حاول محكمه رافقه لحياته حافظا لما هو في  
فقال في نفسه اكبر ان انبات الاما يضيء الحق وانزال  
لست على العبد راعى وربما راعى العبد من بالتحقق عن الحق  
ونسب الفرح اليه نعم فلك طريق الكبر فلم يفته الى الجاني  
استد الى العباد سبب بطلان صله والاحياء انما خرج و  
المعوج السخون بالآفة ولم يستفد طابا سوطا لم  
وما ذكره العلامة الاول كانه معلوم انه يرمي الحق على تقدير  
فدوره العبد الضايف وزنه ان قدرته العبد وارا در  
مخوف من العدم فقط التافى فزود وبان الاغاف  
سكن كمن لا يرمي من كون آله فاعل العبد من العدم اذ  
فعله منه ولو كان كذلك لكان تفرق الاتصال الى  
بواسطة المتشرف فعمل الحق ولا النبي روادك لفظ بالرضا

في رسالته

فانه ما يخفى من ذلك ان يكون العذر والارادة من العبد  
والاجاب واما الجواب ويدفع الاجاب المستقيم بان يكون له  
عبد التي هي العذر والارادة من العبد مسلم الا ان فعل  
عبد تابع له اعميه وادائه فكون باخباره لانا لا نزيد بالاجاب  
انه العذر ان يكون الفعل موقفا بالقصد والارادة فلا يكون  
مقابلا لان الاجاب عبارة عن عدم تحقق الفعل عن الفاعل بشرط  
ان لا يكون له قصد ودواعي وادائه الى صدور الفعل كقصد  
عاده من الشر او الرطوبة من الماء وليس فعل العبد كذلك  
فانه تابع لقصد ودواعيه ولعب ظنور كون فعله بالاعمال  
ان صوره اجابا يكون الآلة من العبد نعم كان من رغبه في الشبه  
بغيره نفعاً ولو به حسب قول ان كون الفعل واجبا بالعب  
باب في كونه اجابا راي في نفسه وان لا يكون كوك الاجاب وهو  
المراد واجبا ان العبد نعم فعل العبد من راي فاعاله لكن  
لما اراد ان يفعل باخباره فعل كذا لم يكن ان لا يفعل كذا  
بالآخرة وان كان الى نوع من امره الا ان اجبه بنده المغير  
واما المنكر لاجبه نعم ان لا يكون له العذر العبد ان فعله بوجه واما  
معنى ان يكون فعل العبد مشددا اليه باعتبار كماله من العذر والارادة  
فانه حكم البدنية والى العبد نعم باعتبار خلقه للعب واجاده  
مع ما يجره المشددة والارادة فهو اعم الموسط الذي يقبضه الرار

بمقتضى ان وجه الفعل بالارادة لا بالاجاب  
بل حقيقة لان الفعل لا يتوقف على راي العبد  
والرك فلهذا لا يتوقف الارادة على راي  
وان وجه الفعل بالارادة لا بالاجاب



في كتابي في بيان ما لا يخفى على العاقل

بقوله

الصائب واخر عنه مولانا الصادق عليه السلام لا يجبر ولا تفويض  
امر بين امرين في ملك ولا سعدان يقال لهما ان تفتي الله  
منصف مجب وتفويض المظالم واعتقاد النفع الله يلقه  
في قبل العبد كما ذكره العلامة الدواني في رساله المشهوره  
في خلق الاعمال ولم لا يجوز ان يكون منصف غير ذلك مع  
كان منشاء ~~العبد~~ العبد وذلك الامر الاقرار بالانفس  
العبد لامر العبادي آخر وعلهم حرا وليس في الامور الا  
حما لا يزال باركاه قد بر واذا كان الامر عا ووضعا  
بحفظ الطواهر الايات التي استدل بها العبد لمعاض  
بالاورد العقيدة وحرف الايات التي تنسك بها الاخره لمخالفه  
العبد كما نفرد في الكتب الاموليه وصرح به العبد الامور  
الشافعه في كتابه العبد لغيره ~~والمجسمه~~ حرقا  
ان الطواهر العبد اذا غرض الله لا بل العبد لم يكن بصدقه  
فيكون بصدقه العبد وتفويض علم النظر الى العبد نعم وان  
بنا وبل الطواهر انهي هذا او اما ذكره في العداوة حرقا  
المعزله بل النوحيد والعدل اسمه من قبل النفس لا عا  
انه لا من في اصل وضع الاسماء لا قبل من انما انزل  
فانما تاتي المناقشه في دعوى من انفسنا لسمي بها في المعزله  
المستبر بصل السمر الاثونه والمائدينه وسنتم

في اسم اهل العدل والنوحه صنفه على المقوله والا مائه  
 ولا يبارعون مع المنبر بصل السنة في استحقاقهم للسميه  
 سنة واجماعهم سنة الرغبه وجماع صحابه الرضه بل يقولون  
 بصل السنة واجماعهم بالمعنى المذكور حقيقه واما المنبر فتم اهل  
 عنه واهل السنة واجماعهم بالمعنى المذكور كان منظورهم في اصل  
 وهو كونهم من اصل سنة معونه وجماعهم زيد كما صرح به اهل  
 ين زيد ولا يزال كان في المعنى منظور لهم في ايام ودره  
 في الامونه ولما انتهت النوبه الى ابي العباس مرالدوه اليه  
 منهم وادلوا بسميتهم المذكوره بكونهم من اصل سنة الرغبه وجماعهم  
 به ولقد استرأى اليه الى ذراته في بعض اشعاره عليه  
 بايات النافه لمرونه حيث قال **الجماع سمو اهل السنة**  
**فمنهم من موافقه** قد شبهوه بخله ونحوه **اشنع الورد** **فمنهم**  
 يوفيه باب القول ما قيل في ذكره المول المذكور مران السنه  
 لعدل والنوحه سنة من قبل انفسهم لا غير وانهم لو ايقوا  
 ليس لهم الا المقوله عن الاما، فللعديه ان يقولوا ان  
 بصل السنة واجماعهم سنة من قبل انفسهم وانهم لو عضوا  
 الواحد ليس لهم الا اسم السنه بصله الذي لا يرضى  
 حده واما سميها بالمعنى فما لا يرضى عن غيره بل يقتضيه كاخاره  
 من غنا ومقدما واصلا في اصول الحق البصر الخشوي

بذلك

فان العباد في الظاهر يقولون بغير اعتبارهم  
 انهم لو افسدوا اهل السنة واجماعهم  
 الذي يرضون به



الذي لا يطلع على طبع اعز الابرار من غيره فلو كان  
لغيره لو كان مدلول ذلك ان اعز الناس عن الحق ورفضه  
العار وحقه الفوار واما ذكره هذا العاقل من  
سجل توحيدهم لاسيما كثره الخلق وتوحيدهم  
لا يستلزم نفي الصفات نفي الافعال فاعلموا هذا  
لانهم على حدة اولي سكر من العزم والساد والظهور  
انني اني الذي يكون منك في اواده مع شئ  
بما هو من فوكسيه نبارك الله حسن اني لغز انما  
لو كان مستورا لاني حال في سر الله غير محتج  
اما اذا قلنا بان الخلق على الاطلاق هو الله الواحد  
سائر الخلق واقدا هم على فاعلم انهم مستند  
فلا منافاه وكذا اني الصفات اما يستلزم نفي الاله  
اريد نفي الصفات نفي بعض الصفات وما يقو  
في تزيب انما عليه اما اذا اريد بذلك زياده  
وانبات كونه محده مع الذات في الحقيقة مستو  
والمعنوم معنى حصول شئ تلك الصفات  
الذات وحده كما هو جوه فلا ياتي في التوحيد بل كيف  
لان الذات المستندة لما كانت في غايه الكمال  
لم يحتج في كنه الكسار عليه الى علم ولا في الجود





الي ومن حلفتها فاقول قال الرزقي قد حضر  
صاحب الكشف ههنا في القصب للاعرال  
زعم ان الالية واله على الاسلام هو العدل والحق  
وكان ذلك المسكين بعيدا عن معرفه هذه الاشياء  
الا انه فضولي كثر الخوض فيما لا يعرف وزعم ان  
واله على ان من اجاز الروية وذهب الي الجبر  
على من الله الذي هو الاسلام والعجب بان  
المعتزلة وعظمايهم افوا اعمارهم في طلب الدليل  
انه لو كان الله تعالى مرييا كان جسماء ما وجدوا فيه سم  
الرجوع الي الساب من غير جامع عقلي وقاطع وهذا المسكين  
الذي ما شتم الراية العلم من اين وجد ذلك وما قد  
الجبر فالخوض فيه كذلك المسكين خوض فيما لا يعنيه  
لما اعترف بان الله تعالى عالم بجميع اجزائيات وانه  
بان العبد لا يمكنه ان يقلب علم الله تعالى جملها فطاع  
بهذا الجبر ومن اين هو الخوض في هذه المبحث التي  
واقول فيه نظر اذ على تقدير تسليم ان اكابر المعتزلة  
وليل قاطعا على مشاع الروية على الله تعالى

الامامية على ذلك ادلة قاطعة كما ذكرنا بعضها سابقا  
وبعضها نذكره في كتبهم الكلامية حيث كان المقوله والامام  
متوافقان في الاصول على زعم اهل السنة فليعتبر استدلال  
احدهما على ذلك الاصل بمنزلة استدلال الآخر به ليزول  
تعبه لكن العجب من هذا الرجل المشكك المفراط المتشكي بالامام

حيث اعترف عند تقرير مسئلة الروية من كتابه بالانقياد

اربعة اربعه عن تمام الدليل العقلي على جواز الروية  
حتى اضطر الى ارتكاب عار الفراع عن مذهب شيخه الاكر  
الى مذهب الماتريدي كما نقلناه عنه سابقا ثم يجي ويتوض

ههنا على اكابر المقوله بانه على زعمهم لم يجدوا على امتناع  
الروية دليلا ولا قرينة او سبيلا ولعله لم يسمع في الامثال

السائرة ان من كان يتيه من الرجا حلاير جم الناس بالحجارة  
ومن كان ثوبه من الكاغذ لا يرش الناس بالماء واما ما ذكره

انكار الاستدلال بالشاهد على الغائب فهو من قبيل الشيعير بكل  
ويذكر كما تقدم بانه على وجه اتم واما ما ذكره من ان جرح ضا

الكشاف في حديث ابي جرح ضا بما لا يعينه وهو جرح ضا  
فيغنيه لان اعتراف ذلك العلامة ابي جرح يعلم الله



بجزيات لا يسلم اعترافه باجبر كما توهمه عن غاية  
جمله حقيقة علمية كما وذلك لان العلم تابع للمعاد  
عنه ومثال له غير مؤثر فيه اذ لو اشرع الله تعالى باختيار  
الكافر لكان مثله في وقوع الكفر وكان سببا له كما زعمه هذا  
الامام المشكل وسائر اهل خلة من الاشاعرة كان علمه  
بانه ينزل المطر في الربيع مثلا باختياره مؤثرا في وقوع المطر  
له فلا يتقي الله اختياره في وقوع المطر في الربيع مثله ذلك  
محال لم يقل به احد من المسلمين ولنعم ما قيل  
علم ابي علي عصى ان كروا نزل عقلا رغايت جبل بود  
واما ما ذكره آخره ايضا للعلامة الزمخشري بانه اين  
هو والخوض في هذه الباحت ايها المنة انه اهل لذلك  
دونه انما صدر عنه الاعتذار به يقوم قد حققوا من قوله والقوا  
السمع الى قوله وصدقوه في كل هذيان وهذر وصوبوه  
كل ما ياتي ويذر للملاحظة تقربا سلطان تلك الايام  
وايداه للصلين بالشم والملام والافوه بعد عن  
التحقيق بمراحل ولم يخرج عن غمرة التشكيك

وأورد على حكماء الاسلام ومن خالفه من علماء  
الاسلام شبها واهتة وشكوكا مموها لا يخفى على  
الافاضل الكرام ولا يروج على الناقدين من ذوي  
الافهام لم يحصل شيئا من سرار الحكماء المتأهلين لم  
ينل كنون اصول علماء الدين بل اشتغل طول عمره  
بالشأن اقاويل الناس وجربها وتلفيقها وايجازها  
حرمة وبسطها اخرى والتصرف فيها بالعبارات  
والتغييرات من ورقة الى ورقة ومن مسودة الى اخرى  
طلبها للجاه الوهمي والترس الخيالي من غير ان ينظر  
للكمة بطايل او يرجع في البحث الى حاصل بل لم  
يقطع العلوم ولم يشم من المعاني الا ما هو عوج  
لوم ومن لم يصونني في هذا الكلام والقباب والملا  
عليها صحف احوال هذا الامام من تلويح الحكماء <sup>للمحقق</sup>  
استهزوي والاسلام من تاليفه نور المذهب <sup>الى نور المذهب</sup>



فصل فی التوفیق  
والمیاد فی التوفیق

فصل فی التوفیق  
والمیاد فی التوفیق

فی التوفیق

54

4

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page, with some lines appearing to be headings or section markers. The script is cursive and typical of historical Arabic documents.



بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

مجلس ١٠٠



[illegible]

[illegible]



غافر الذنوب هو

[illegible]

[illegible]



Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the poem or a separate section. The text is written in a cursive style and is partially obscured by the binding of the book.

در میان و طبع سفید و اخضر پوشیده در آن  
است و تخم سفید و آرد سفید

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note. The text is dense and cursive, typical of Urdu calligraphy. It appears to be a personal or official communication, possibly related to the subject of the letter (the 'Mushaf' or 'Mushaf' mentioned in the text).

الحمد لله  
على ما  
منه

58

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي  
خلقنا من طين  
وعلمنا ما كنا  
نعم الله علينا  
وما كنا لنشكره  
ولا لنكونن من  
الغافلين

الحمد لله  
الذي خلقنا  
من طين  
وعلمنا ما كنا  
نعم الله علينا  
وما كنا لنشكره  
ولا لنكونن من  
الغافلين

الحمد لله  
الذي خلقنا  
من طين  
وعلمنا ما كنا  
نعم الله علينا  
وما كنا لنشكره  
ولا لنكونن من  
الغافلين



الله

**بسم الله الرحمن الرحيم**

بدان آید که بنیل همه السواد و اندامه که از  
چند مظهر شده در بیان ذراع مکه معظمه و شمسها الله تعالی  
عن الاقا و البینات و ساقه مسجد الحرام که عبادت  
از هر مکه معظمه مشرفه زاد الله تعالی تعظیما و کثرا

از شروع بدان که در عین اهل شرع مقدار مسقط وجه  
اکتساب که برسم حسمه باشند غیر از تراکت بعد از  
الله الا الله محمد رسول الله و هر کسی را شمس هوا  
که در اند که در مکتوبی هم داده باشد صاحب کتب  
که دیگر می نویسد باشد و هر جوی شش سوی است  
اند اما بیت الله الرف که کعبه ظاهر است بلند از  
آسمان درین زمان بیت و هفت گز است و ربع گز  
از در می از رکن حجر الاسود تا رکن عراقی که جائز  
کعبه است بیست و پنج گز است و هفت گز از رکن یابی  
شامی که جانب غربی کعبه است بیست و پنج گز است و  
در نیم برج و کنج را گویند اما عرض او از رکن یابی  
حجر الاسود که جانب جنوبی کعبه است بیست گز است

و همچنین باین رکن شامی و رکن عاتی که طاق شمالی کعبه است  
بیت گز است اما عرض دیوار کعبه دو کمر است و در  
باب چهار کعبه شش کز و ثلث کز و نصف کز است و در

باب چهار کز است و باب بیست در دیوار شرقی است  
و هر دو طبقه در خانه را از جنوب سماج ساخته اند و سنگهای  
نوره بر روی آن گرفته اند و در کعبه های فخره بر در استوار  
کرده اند و سماج در حیاط است در چهره اند و ستان و

دریای عالی که چوب ادرار برای عمارات و کشته ها  
ماطراف می برند و خشت البر نیز میگویند اما باندی زیاده  
در کعبه از روی زمین چهار کز و ثلث کز است اما  
مترم چهار کز است و مترم مابین در کعبه و حجر الماسود

مست و مترم را برای آن مترم میگویند که هر دو مترم  
کرده اند از برای دعا یعنی بعد از فراغ طاق کعبه مترم  
و بست بدیوار نهادن دعا و تفرج و زاری میکنند و طلب

آمرش میخوانند از حضرت سنان و تعالی زیرا که یکی از انبیای  
که حدیث نبوی صلی الله علیه و سلم در شأن آن فرموده  
که مکانی حاجت دعا است مترم است اما باندی موضع



چرا سودا از روی زمین دو کمر است و نقص کند و  
کمر است قدری زیاده و نقص آن آن مقدار که از روی  
دیدن می شود یک و چوب و چهار انگشت مضموم است یعنی  
انگشتان بهم چپید و اما مستجار چهار کمر و چوب  
انگشت مضموم است و ای مستجار پن رکن یانی و دور  
که اکنون مسدود است و آن در راه اهل قریش در زمان  
ها هلیت بشکل برآورد بود ند آن سنگام که تیم کعبه  
بعد از آن بعد اند بنی بیر رضی الله عنهما در زمان اما  
خود آن در را کشته بعد از آن تجد ان در را بشکل  
برآورد از آن تاریخ تا ام روز همچنان مسدود ماند  
و ای مستجار در مقابل ملته تم واقع شده و مستجار را بر آن  
ان مستجار میگویند که ای نزد ست و بنه خود را دید و آن  
شده از کنایان معرفت میطلبند و دعای آمر ش میکنند  
و کنند مستجار رضی الله عنوب کفته اند اما عرض باب مسدود  
و نقص کند است و طول اد بخ کمر است قدری زیاد  
اما چرا که الحامد و سکون الحیم که انرا حیثم بتر می ماند  
محوظ است مدور مانند نقص دایره و در جای شکل کی

واقع شده زمین او را از خشمش کرده اند بنکهای مرمره  
و سیاه و سرخ و سبز و زرد و همداد از دیوار کعبه یاد  
و ایر و چرخ هفت گز و ثلث گز است و مقدار هفت گز یا  
ویک و چوب از زمین تمام کعبه است و بایقی جای که سفندان  
حضرت اسماعیل بوده عینینیا و سیاه السلام بعد از آن در چرخ  
کرده اند و همد و دیگر چرخ از رکن عراقی است تا رکن شامی  
و تا و آن بام کعبه که میراب الرحمه میگویند در میان رکن  
عراقی و رکن شامی واقع شده و مشرق بر زمین چرخ و آن  
چرخ دور دار و یکی نزد رکن عراقی و یکی نزد رکن شامی  
و باینی و دور چرخ بیت گز است و بلند ی دیوار چرخ  
دو گز است و عرض دیوار چرخ نیز دو گز است و آن  
جانب درون سی و هشت گز است و در زمان طوفان  
چرخ را داخل کعبه می دارند و از بیرون چرخ طوفان  
از بهر آنکه در حدیث واقع شده که اگر من العیت و شرط  
طوفان اینست که هیچ بدن بیرون خانه کعبه باشد پس میرک  
له از درون چرخ طوفانی کنند طوفان در شب است و در روز  
پس کل طوفان از طوفانی هفت گز یعنی یکبار برود



خانه کعبه کشتی حد و بیست کز نصف کز است اما حفره  
پیوسته بدیوار شرقی کعبه است نزدیک برزخ در آن  
کعبه که درین ایام بمقام جبرئیل مشهور است و بقول دیگر  
این حفره جایست که حضرت ابراهیم علیه السلام برای بنای  
کعبه کل تر میگرداند و نسخ جهت اهل مکه آن جای را می  
میگویند و در آری آن سنگ شریف و هفت انگشت است  
و در آن پنج انگشت و انگشت است بجای کعبه و عن  
آن کی وجب و چهار انگشت و حفره مخفی را گویند معصوم  
از شیخ محبت الدین طبری که از کبار محدثین است و از  
عزالدین ابن عبد السلام که این حفره جایست که در  
جبرئیل علیه السلام با پیغمبر صلی الله علیه و سلم پنج وجب نماز  
را در صورتی درین محلی گذرانده اند در زمانی  
که حق سبحانه و تعالی نماز را برین امت مرسوم فرمود  
گردانیده است اما بدانکه حرم محرم اندک میباید  
از جهات اربعه چنانکه رکس حج الاسود مقابل منبر  
واقع شده و ستاره قطب در برابر رکس عراقی قرار  
میشود و علی هذا الکمال اطراف دیگر و این مقوله در

عن ابن خلدون

۵۹  
۶۱  
منا و در بعضی از منا کل سر مدکور است اما مقام صح  
ارام علی مناد علیه الصلوة والسلام فعل کرده اند  
سجده ایست جماعت که از اجله علمای سنی است که در آن  
امام مجبور می بودم در خارج جمع و میانه و سه بود که  
حفظ کردم و محمودم مقام مدکور را بعد از مقام از رو  
زمین کل کرد و به فراط کم بگر فاش نمرد و گز فاش  
مصر عیب و چهار فراطی است و چهار انگ صفا  
در اول رساله مدکور شد و ملاکی سکی طرح است  
از هر طرف سه قسم کرد و موضع قدمی مبارکی حضرت ابراهیم  
را که دارنده کوفه اند و بی موضع قدمی از رو  
بفره عیب فراط و بعضی فراط کباب کرد مدکور  
و مقام درسی امام در درون صند و قنیت از آن  
مندی او قد آدی است و چهار هایت صند و قنیت  
در رحلی استوار است و در می دارد از پنجه ای  
که می بندند و می کشند و پیونده از اطله سنان زینت  
بافت بر روی صند و کشیده اند و سال مثل حاکم  
اثر این نو می کنند اما بدانکه مقام عبارت از این سکی



است که حضرت ابراهیم علی نبی و علیه السلام بر بالای آن  
ایستاده اند بعد از اتمام کشته مشرق و خلق را  
نذا کرده اند یعنی حج خوانده اند همانکه حق سبحانه و تعالی  
در کلام مجید خود می فرماید که و اذن فی السما یک  
ما تون رجالا آتاه و قول دیگر است که حق جل و علا  
خلیل علیه السلام ما مؤثر است بر ما که در آن کعبه مشرق و بعد  
از آنکه دیوار بلند شده و دست بر آن نمی رسید  
سکلی و کلی بر می گرفتند و بر بالای تمامه که کوه می  
اند و آن سکلی بقدره حق جل و علا بلند می شد و آن  
نمایان کل و سکلی را بر بالای دیوار ساخته بلند  
می کردند و باران سکلی بصورت اصلی خود بیست می  
هرگاه که میلی فرو آمدن می کرده اند حضرت ایشان  
و در زمین قرار می گرفتند و الله تعالی اعلم کما فی الامور  
و هو عظیم بذات الصدور و اثر قدسی مبارک ایشان  
در سکلی مذکور ظاهر است چنانکه اثرهای برهنه در کل  
ظاهر می شود و بر صهار طاب صندوق مقام چهار  
ستون ساخته اند و چهار سبکی هفت خوش بر چهار

جانب رستونها محکم کرده اند و شبهاک سحره را گویند  
 و گنبدی که کل از چوب برمالای سوسا سرب کرده  
 اند و درون او را بطلا و لا چور و معس کرده اند و  
 خانه رست و نیت داده اند و مالای انرا یکبار  
 سرب برمالای که مکر حساده میهای آتش محکم  
 کرده اند و در وقت شب که اینها را می بینند متصل بکنند  
 مالای معام و در دستون در دو جانب الوان نهاد  
 اند و سفق را نیز منقش کرده اند و اس ابوان را خلق  
 مقام منکوسه داشته اند آن است که در کعبه کار دارد  
 طوان را در خلق معام انرا اسم علیه السلام گذارند  
 بیکر که گفته باشد انگاه در چ که دارند و اگر ایانه  
 گره باشد در هر جا که باشد در معنی معام قرار  
 که گذارند و معنی باشد که در حالت نیت واجب نشسته کند  
 با مطلق معنی کار گوید و قید واجب و سه بکند و طول  
 حاصل که در زیر الوان است چ که و سه کمر است  
 و از صندوق درون شبهاک که معام درون است  
 باشد و درون کعبه است که در نشان و نشانی کمر است



و نشاء روان سیمان دیوار را گویند و از برج الاسود  
ما مقام ابراهیم علیه السلام است و هفت گراسب و  
چاه زرم از بالا مایان یعنی او شصت و هفت  
گراسب و عرض سر چاه چهار و چهار گراسب و از کوه  
ما چاه زرم سی و سه گراسب و مابین مقام و چاه ده  
مست و کل گراسب این عرض زمین مضاف که بر دو  
کعبه منظمه شکل فرش کرده اند از طاق شرقی از به  
شمال مقام ماسا در و آن کعبه که مقابل او است چهار  
قدم است و از جانب شمالی از کنار مطابق مای دیوار  
می روی او سه صل و هشت قدم است و از جانب  
غربی از کنار مطابق مای در و آن کعبه که در برابر  
شصت و پنج قدم است و این بعد جواب است و  
اصولی از کنار مطابق ماسا در و آن کعبه آنجا که در  
الاسود است چهل و هفت قدم اما پایان مقامات  
ایمه اربعه رحیم الله و رحمی الله عنهم و حای ناکر کرد  
ایشان بدانکه مقام شامی رحمه الله درین ایام  
طرف شرقی حای کعبه است مقابل وجه کعبه در

مقام ابراهیم علیه السلام و مقام صلی الله علیه و رطوف  
سمایی حایه کعبه است متخالی منیر اب الرحمه و اهل قبله اهل  
مدینه و قدس و شام است و مقام مالکی رحمه الله در ط  
عربی حایه کعبه است و مقابل ظهر کعبه و مقام جنبی رحمه  
الله در حایه حیوان حایه کعبه است اندکی متقابل کاتب  
شرقی متقابل بحر الاسود و هر چهار مقام مذکور بیرون  
است و مطابق جای طواف کردن را گویند و اما در عقب  
حایه که حایه مردم در و لب کعبه است که قبله العرابی  
سفاه الحاج است و از ابتدا حضرت عباس رحمه الله علیه  
تا کرده است تا که حایه این از آنجا آب مردم بیا  
اما این کعبه مسجد الحرام مذکور در اول و منی سطح  
بجود در زمان عمر صلی الله علیه و سلم و در زمان خلا  
امیر المومنین ابو بکر الصديق رحمه الله علیه اربع طرف  
دیواری مذکور که حرم را احاطه کند و در اطراف  
حرم خانه بود که کرد مسجد الحرام را چون دیوار احاطه  
کرده بود و از میان خانه را هم بود که از هر طرف  
حرم می آمدند و می رفتند چون زمان خلافت امیر



المومنین عمر رضي الله عنه شهيد و مسلمانان بسیار شدند  
خانها متصل بحکم را کردند و در حرم داخل ساختند  
و در مسجد دیواری برآوردند که از قامت آدمی  
و در ایامی مسجد را بر سر دیواری نهادند پس اولی  
که بر دور مسجد الحرام دیوار بنا کردند و امر المومنین عمر  
رضي الله عنه بعد از آن هوی را مانع از اصرار المومنین  
عمان رضي الله عنه شد ایسان بر حاکمان کردند و  
بنای ده کردند و حرم را بسیار وسیع گردانیدند  
و بر کردار مسجد را واقفان بنا کردند و مستقیف  
گردانیدند پس اولی کسی که بر دور حرم را واقفان بنا  
امر المومنین عثمان بود رضي الله عنه بعده عثمان  
پس بر رضي الله عنها در ماری شصت چهار ارگ  
مسانی شصت و هفت که مدینه امارت او بود  
در مسجد الحرام افزود و در کنار خانها بنیاد از حرم  
حاکمان که بنیاد بعضی از آن دارا از قتی است و آن  
را به هفت هزار دینار خرید که عبادة است از بنی  
هزار منتقال در و داخل حرم کرد و بعد از آن عثمان

پس مروان که از خلفای بنی امیه بود هم را عمارت  
 بنمود و لیکن چندی ریاده نکرد اما دیوارهای مسجد را  
 بنمود و تیر بر آورد و سقف را از چوب سیاح  
 پوشانید و منقش و مرش گردانید و قنادینه را ساختن  
 و مسجد در او بخت پس اهل کسی که ترینی هم نمود عهد  
 مرسله الملك بن مروان بود بعده و بعد بنی عبدالملک بن کثیر  
 اندکی در کی حاج هم افزود و بعضی ستونها از رخام  
 افزود پس از آن حوی خلافت و سلطنت از بنی  
 خلفا مال عباس اسفالت نمود منصور بن جعفر که یکی از خلفا  
 عباس بود در طوس شجاع هم قدری ریاده کرد  
 و عمارت فرمود و ستونها رخام برست نمود بعده  
 محمد بن اسی منصور بن کورد و بار هم را ریاده کرد  
 و یکی در مایح حد و سمع اریح و یکی دیگر در سال  
 حد و سمع و هفت دور مایح حد و سمع و نه  
 مهدی مذکور و فایح رضی الله عنه و اسی مهدی پدر  
 مایح و نال الله شد است و فعل کرده اند که کعبه مشرفه  
 در حاج مسجد بود چون مذکور عمارت بنیاد کرد



از دور هم خانه فرید و در حرم در آورد و سوغی است  
که در میان مسجد شد اجماعی که کرده امام نوآوری که اگر  
علما شافعی و در میان خودی خودی کرده و در حق الحق  
فرموده که آمده مهدی است که امر و مشهور به ما  
الذوه است در میان حلی و منقول است که مهدی حج کر  
د و سال بعد از حجت و فرموده که تمام ستونهای  
حرم را از اسکل مرمر کنند پس فرموده او در دیار بعد  
که جمله بداد و مدست ستونهای اسکل مرمر را بشیند  
و از ای کسها ماسد رجه آورند و از بندر جد  
بخواهند که آورند و در بر و ایها که حرم بر ما  
کردند و آن کوهها بماند ما آمد و مگر جانب  
عمری حرم که سقف حرم سوخته و آن ستونها که در  
آن بودن از حرارت آنس پاره پاره شده و کای  
آن اسکل کوههای مکه ستونها ساخته اند و کای  
نصب کرده و ایضا در حق الحق فی فضایل  
العتیق از امام محمد بن طاهر منقول است که روا  
کرده اند از ابوهریره رضی الله عنه که گفت هر

عمری حرم  
که در آن کوهها بماند

و می که یافتیم در کتاب خدای خود جل که حد مسجد  
الحرام نامش است و منی مابین صفا و مروه را گویند  
از بعد آن در عمر و بنی الناصر رضی الله عنهما منقولست  
که گفت اساس مسجد الحرام که ابراهیم علیه السلام بنا نهاده  
در آن بوده است و گویند مدی مسجد را بر منی  
و از عطاء بن ابی رباح منقولست که زمی من  
مسجد الحرام است اما طول مسجد الحرام درین ایام  
از باب السلام تا باب عمره چهارصد و چهار گز است  
و این دوست و سیصد و کام می شود اما عرض مسجد از باب  
صفا تا دیوار اصل مسجد که در منی عام منی است  
سیصد و چهار گز است و این دوست و سیصد و سی کام  
در منی شود اما عدد درهای مسجد الحرام بدانکه در اطراف  
کلیه حرم نور و در باب عام هر دری ستمی برصد مدخل  
است که داخل یا بهاسی و است و اساسی ابواب  
تفصیل کرده می شود ان شاء الله اما جانب دیوار  
در جهت شرقی چهار در است اول باب منی است که در منی نام  
است السلام مشهور است و نزد اهل مکه باب



در عهد السمری مساوی منثور بود و در جاهلیت و  
ارر و در بارح مکه حدس آورده که خلفا ازین در  
و در وی در اوده اند و سبب السلام است  
و این باب است که مدخل دارد و دوم باب صلی الله علیه  
و سلم که اکنون باب جنازه مکه و باب المنابر مکه  
و باب المنابر مکه که معمر صلی الله علیه و سلم ازین  
مکانه حدیث صلی الله علیه و سلم است و این باب  
دو مدخل است سوم باب عباس صلی الله علیه و سلم  
و درین اس باب ارباب مکه و باب مکه مکه  
که علاء مکه مکه و این باب مدخل مکه مکه  
باب علی کوبه صلی الله علیه و سلم و این باب مکه مکه  
است اما باب دیوار جنوبی مکه مکه مکه مکه  
اول باب عباس مکه مکه مکه مکه مکه مکه  
است و این باب مدخل مکه مکه مکه مکه مکه  
بنی سیفان مکه مکه مکه مکه مکه مکه مکه  
و باب المنابر مکه مکه مکه مکه مکه مکه مکه  
اند و این باب مدخل مکه مکه مکه مکه مکه مکه

و این که اغلب راه در آمدن ایشان بحکم این در  
بوده و این باب را دو مدخل است چهارم  
ابراهم و ابو عبید و بکری گفته است که ابراهیم  
در این باب مذکور نیست میکنند خیاطی بوده که  
انجی می نوشته و این باب به نام او اشتقاق  
یافته و شیخ سعد الدین اسفندیجی کتاب  
زبدۃ الاعمال لب او را چنین ذکر کرده که ابراهیم  
الاصفهانی و بعضی منسوب میکنند حضرت ابراهیم  
حلی علمه السلام و امام اصفی در تاریخ مکه معظمه  
آورده که این وجهی ندارد و که عین باب را  
حضرت ابراهیم علمه السلام منسوب دارند  
تخلی فی سایر ابواب و بعد از علم و در تاریخ افکار  
ارزاقی باب اخیا طین ذکر کرده است و این  
باب سابقا دو مدخل داشته یکی بزرگ و یکی  
کوچک اما درین امام یکی در است که ابراهیم  
ابواب مذکور است شیخ موسی باب بنی هاشم  
است که بیاب هم مشهور گشته است و این

باب ابراهیم



کتاب جامع  
 الفصل  
 محمد بن ابی باب  
 در بیان  
 نظم  
 واقع  
 بیانی  
 در  
 رضی  
 علیها  
 و  
 دار

رایی مدخل است اما جانب دیوار شمالی پنج در  
 اول باب السده است که سابقا مشهور بود  
 عمرو بن العاص بود و این باب یک مدخل و  
 دو مهابت بوده است و این باب نیز یک مدخل  
 سیوم باب السده است و این باب نام  
 مدخل یک است چهارم باب ربابه و  
 است و امام در خارج خود باب دار شیشه ای  
 گفته است و این باب قرب بسویقه است که اعظم  
 شهر که است و این باب دو مدخل است حج باب  
 الدوریت است و این باب رایی مدخل است  
 است که کوکری اسم در است اما عدد ستونها که  
 در طاقهاست بر چهار طاق هم عرستوهاست  
 ربابه باب ابراهیم چهار صد و شصت و نه ستون  
 در هر طاق سه قطار است و ستونها زیاد تا  
 ربابه دارانوده شصت و شش عدد است اما  
 که بر کرد عطف از همه آوکی قنادک بر پاک  
 اندسی و سه عدد است و سالها هم از

نقد بود اما در عهد دولت سلطان سلیمان عرفا الله  
بیاثر سلطان ارمق جوش ستوپار که اند و یکی  
ستوپا اولی نهاده اند عمارت و ستون که در دو  
حاجت محام ابراهیم است علیه السلام ارسل او نیز  
است و پس یکی عهد و دیگر ارمق جوش و چهار  
مدرسه و یکی مناره نیز نام سلطان مرحوم مائیس  
السلام و باب التوبه دارالاندون را که ساخته  
اند و بعضی گویند مادر سلطان فرمود و نام سلطان  
کرد و الله اعلم اما سلسله سلطان سلیم سلطان سلیم  
رسیده ام مسجد مدینار مسجد ارام کرد و بنابر قدیم  
را با مرآتال انداختند و مسجد ارام را که بنیاده  
اند و حج ستونهای که در حاجت و لوار غازی بود  
هم در دوار مسجد نهاده اند و کای آن ستونهای  
از سه حاجت مسجد از ستونهای حرم کم کردند و یکی  
که از آن سه طرف کم کرده بودند ارسل روح ورز  
و ابلق ستونهای تراشیده بطریق مناره برستند  
که علف آن ستونهای موئی که دو کس می مانند



دست گرفته کی از آنها را در کنار کبریا آلود و  
حصار جانب مسجد ستونهای ریل نوع قرار گرفت  
که در میان هر ستون هر کی از اینجایی ستون  
طکور نصب کرده اند اما این عمارت در تاریخ  
نصف دینش از دو و دو سال و دهم سلطان  
مر مراد و سلطان سلیم خلد الله ملک و سلطان به نام  
بلکه این در حصار است و نو و نام سلطان مرا  
خلد الله ملک و سلطان ماسی با علی و باب جفا  
که در دیوار شرقی حرم است از جانب دیوار  
در روی مسجد لفظ جلاله و اسم حضرت رسالت  
الله علیه و سلم و اسماء خلفاء را شدن را برین  
معنی الله و محمد و ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضوا  
الله تعالی عنهم اجمعین پس گردن دیوار جانب ماسی  
مسلم خفوس کنه با آیات قرآنی تحریر نموا  
و همگی بر سر دیوار از آیات شایسته  
آن باب نوشتند و بر سر ستون هر دیوار  
که جانب ماسی حرم است از حصار جانب لفظ الله

مخاطب جلی کند ده اند و مات طلی مطلق گردد  
 و بر سر هر یکی از ستونهای بزرگی که سابقا مذکور  
 شد درسی دوره مذکوره اسم صوب رساله را  
 اصلی اند غلته و سلم و اسامی خلفای راشدین یعنی  
 اصحاب اربعه را رضی الله عناهم ترتیب کند و در  
 بطلان مطلق باخته اند بر طریقی که در ستون بزرگی  
 اولی که در باب علی بود اول اسم محمد جلی اند  
 غلته و سلم کند یعنی گوده اند و در دوم ابو بکر  
 صدیق رضی الله عنهما و در سوم عمر بن خطاب رضی  
 الله عنه و در چهارم عثمان رضی الله عنه و در پنجم  
 علی رضی الله عنه همین ترتیب در جمیع ستونهای  
 بزرگی و در دوره اولی یعنی گوده اند اما مضار را  
 که در دو دور میباشد هفت است چهار منها رجب  
 در چهار کعبه حرم است و یکی در سهوی مایه  
 زیاده و یکی در میان مدارسهای سلطان سلیمان و یکی  
 در مالای طاق در وازنه مدرسه قاضیهای که  
 از مادرشانان عصر خود و این مدرسه در دیوار



شرف هم است فصل باب السلام با  
در میان فصلت که معظم و فدیة شرفه منوره  
الله تعالی عن الآفات والعلات بدان و فقل  
الله تعالی وایمانا کتب ویرضا که ایمه دس  
الله تعالی علیهم اخصی اقصاف کرده اند درس که  
افضل است یا بدینه اما نه و امام اعظم  
و امام شافعی و امام احمد و ابن حنبل رضی الله عنهم  
فرموده اند که مندرج افضل است و اما  
مالک رحمه الله علیه فرموده که بدیه منوره  
است و اما جوابگاه سرور کائنات و محمد  
علیه افضل الصلوات و اکثر النعمات افضل  
است مالکان ایمه دس از مکّه و از مدینه بلکه از  
خبر و اشیای را ذکر کرده است هیچ جدایی  
السیوطی در کتاب المودع اللیبی فی سائر  
الحجیب علی الله علیه و اله و محبه و سلم و ایضا  
چون اینهم که مالی و غیر او سر گفته اند اما محقر تفاصیر  
ان نمی گردد که هر کدام را از تفصیل سال کنند

69

مهم است که در این کتاب  
از اندراج سبعة السوادیة وضوها الشدید قدرها نذر اربع خالصه  
والقصبة وضوها ابن المایلی وهي اقل من الاولی باصبع وثلثی اصبع  
وضوها الیوسف وهي اقل من الاولی باصبعین وثلثی اصبع  
وضوها بلال بن ابی بردة وهي اطول من الاولی باصبع  
وضوها الکبرن وضوها المنصور وهي اطول من الخطاطب وهي  
الهاشمیة الکبرن وضوها عمر بن الخطاب وهي  
صابع وثلثی اصبع والحمیرة وضوها المأمون  
یراع وقبضة وابهام قامة وثلثا اصبع  
بی ذراع وثلثا ذراع بالسوادیة وثلثا اصبع  
والمثلثی راسه من ذراع  
کوده انه کم در سواد  
اعتدال و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵

و در اینک نشانی را نشانی حواشی است  
چنانکه نشانی در سطور است  
و در اینک نشانی حواشی است  
و در اینک نشانی حواشی است



بکری  
س  
ع  
س  
س  
س  
س

ولم يكن يستون ذراعاً  
في ستين ذراعاً كبري و من تزيد  
على ذراع العاقبة بقبضة فانها تسمى  
ست قبضات وهي سبع قبضات  
في ركعاًية قبل هذا التقدير ينسب للارزم فانه جوب  
الاراضي مختلف باختلاف البلدان فمعتبر في كل بلد  
مستعار من اهلها <sup>شع</sup> <sup>مولانا ابو القاسم</sup> <sup>البحر</sup>  
في هذا فمعتبر



اعلم ان الاقاو محله في الكبرياء  
في اذراع المعنوية في الحق والعبودية  
ان المعنوية في الكبرياء والمعنوية في الحكمة  
وفي الخزانة من الحق والمساواة لانها اتق بالجمهورية  
ان الوجود اعتبار ذراع في وفي المحيط ان الاصح  
وفي الكافي ان عليه السلام في رجع موافا  
في كل زمان ومكان ذراع عالمه في

در الاعراض

در ایا المصاحف  
قبضات و در ایا الکتاب  
افق و در ایا المصاحف  
و در ایا المصاحف





ف

هذا هو الكتاب  
الذي هو  
الهداية  
الى التوحيد  
والايمان  
والعرفه  
والايقان  
والصلوة  
على من  
هو صاحب  
النبات  
الظاهرة  
والمعجرات  
الواضحة  
المتلذذات  
من غير  
غش ولا  
تقصير  
المختتم  
بلا بعد  
من  
نريد  
والتا  
بشيرة  
موجود  
بظهور  
دينه  
على  
الاديان  
والوصول  
الى اعلى  
درجات  
الجنان  
محمد رسول  
الله صلى  
الله عليه  
وسلم  
وعلى  
آله وصحبه  
الذين  
بالغوا  
في اتباعه  
فما يشهد  
بها خصوصاً  
على التامين  
مقامه  
بلا  
شبهة  
الى اماكن  
حكمه  
من غير  
هوى  
وورع  
وعلى  
اتباعه  
الجميع  
هذه  
رسالة  
في تحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي بنى قلوب المؤمنين  
بنور الهداية الى التوحيد والايمان و  
هدى بهم بالعناية الى المعرفة والايقان  
والصلوة على من هو صاحب النبات  
الظاهرة والمعجرات الواضحة المتلذذات  
من غير غش ولا تقصير المختتم بلا بعد  
من نريد واما بشيرة موجود بظهور دينه على  
الاديان والوصول الى اعلى درجات  
الجنان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعلى آله وصحبه الذين بالغوا في اتباعه  
فما يشهد بها خصوصاً على التامين مقامه بلا  
شبهة الى اماكن حكمه من غير هوى وورع  
وعلى اتباعه الجميع هذه رسالة في تحقيق



معنى كفاية الطبيعة وأثر شهادة  
إلى الهواب وانحصر للصواب  
بعون الله الملك الوهاب لا اله الا  
الله محمد رسول الله اعلم ان  
يجبى لمعنيين اللهما بمعنى ليس  
يجبى لنفسي الورد كليس وثانيهما  
الحثس وازنوق بينهما انك اذا  
لا زجل في الدار بالمعنى الاول لا ينافي  
بل رحلان لانك نفيت الرجل بصوت  
وليس التثنية والجمع كذلك وبالجملة  
ينافي لان الجنس موجود في التثنية  
والجمع ولو كان فيها رحلان او رجال با  
الاول لا يكون الكلام كاذبا وبالمعنى الثاني





الاله لا اله الا الله وحده البعد والامتداد  
لان الواحد هو ان لا يكون لجميع المخلوقات  
والواقع الى الاله الله والبعد راسد كور الله  
هذا المعنى وهذا ان لا يكون له اله الا الله  
وهذا لا يكون بوحده اللهم الا ان راو بد  
جميع المخلوقات محارفا لما مل واما هو هو  
كما قد راء الآخرون ان الله هو هو الله  
وهو هذا البعد راسد الله لا تخ من ان يكون  
الماد من الوحد مع اما وطلق الوحد واحد  
كان او صار او اما وحب الوحد فان كان  
في علم من المستر ان الله في علمه  
لقد مر في المستر ان الله وطلق الوحد  
الموحد الواحد مع لا اله الا الله الواحد  
الوحد ان من الله وهد وهد وهد وهد

من الوجود <sup>في</sup> اما مطلق الوجود <sup>واحد</sup> كما  
 او جائز او <sup>احد</sup> واجب الوجود <sup>لان</sup> كان  
 الاول <sup>لا</sup> يلزم في المشتكى اثبات ما نفي في  
 المشتكى منه بعينه <sup>في</sup> لا يثبت التوحيد  
 لان التوحيد ان يثبت لله وحده هو  
 واجب متحقق بجميع صفات الكمال منزوعة  
 عن سمات النقص والنزول والكان  
 الثاني <sup>في</sup> يلزم منه نفي وجوده <sup>واجب</sup>  
 وجوده غير الله تعالى ولا يثبت التوحيد  
 ايضا لانه لا يلزم منه نفي <sup>ال</sup> جاز وجوده  
 والجواب عن الاول باننا لا نسلم في  
 التوحيد اثبات الوجود لله تعالى وحده  
 مع جميع الصفات بل التوحيد منها اثبات

ما في  
 يلزم في  
 الصانع مطلق الوجود  
 لا التوحيد



الوجود له تعالى وحده مع نفيه عن الاشياء  
واما اثبات الصفات له تعالى فاما  
اشتباه دلائل احوال لان هذه الكلمة مثبتة  
على الجواب عن الثاني باننا لان  
جائز الوجود بحل النفي لانه منفى عقلا  
جائز الوجود ليس له صلاحية الالهية  
لانه محتاج فلا حاجة الى نفيه واما  
شبه كما ذهب اليه طائفة اى لا الله  
الا الله ثم كلمة الاستغناء لمعتين احده  
لا اشتداد فيه واصحابها وثانها بمعنى  
قرينة الله هذا الاسم لا يطلق الا على  
البارى تعالى وهو ذات مستغنى  
صفات الكمال منزّه عن النقص

في النروال وهو بهذا المعنى عزى بطلاق  
 الاحلى ذات موجود ليس له شريك  
 في الخارج والافى الذهن معبود  
 بالحق تحسرت العقول في كنه  
 ذاته اذ لم يعرفه احد بكنه ذاته بل  
 صفاته اتعايمه بذاته الظاهرة اثر  
 بعضها في الخارج وهم ايضا عرفوه بالفتا  
 اجمال الا تفصيلا اذ بعض صفاته عمالا  
 عرفها احد غيره لانها غير متناهية  
 وغير المتناهية لا يعرفها الا الله  
 غير متناهية وهو الله تعالى ثم قولنا لا الله  
 الا الله المراد من الله المنفى مطلق سواء  
 كان متعاضدا باطلا كما هو العلم قبل الغلبة

اذا معبود



او المعبود بالحق كما هو بعد الغف  
وعلى كلا التقديرين بحث اما  
الاول فلانه يلزم حينئذ شيئا  
ممتنعا احد هما كذب هذه القوة  
لان المعبود الباطل موجود في  
بل هو اكثر من ان نعتد وحده في  
تعال لا معبود الا الله وثانيهما  
يلزم الممتنع في الينا مطلق المعبود  
لا المعبود بالحق والمطلوب  
المعبود بالحق وذلك لا يتقد  
منه واما على التقدير الثاني فذا  
هذه استثناء اشع من نفسه وبطلان  
ظاهر والجواب عن الامتناع الاول

بان المراد من الوجود المواجه فلا يكون  
 المعبود الباطلي موجودا بهذا الوجود فلم  
 يكن التوحيد كاذبا وعن الاستماع الثاني  
 باننا لانعلم ان المطلوب منها هو المعبود  
 بالحق بل المطلوب منها نفي الوجود  
 عن غير الله تعالى من الشكاد وانباته لم  
 يبق وهذا المعنى يفهم منه لا محالة وانما  
 اثبات الصفات له كونه حقا فامر  
 بما ذكر قبل والجواب عن التقدير الثاني  
 بان المعبود بالحق كما يفهم منه  
 الجنس وهي لا لا يلزم كونه  
 منه اشتناء اثنى من نفسه لان المشتنى  
 هو الله تعالى قولنا الا الله اسم مختص



بذات الله تعالى لانه بعد حذف الهمزة  
بدخول الالف واللام عليه هو هاء كالف  
لذاته تعالى فهو بهذا المعنى حمز معي فكلوا  
استثناء الجزئي من الكل لا استثناء  
من نفسه لان الجزئي غير الكل ثم كل  
الاستثناء لا يخلو من ان يكون للاستثناء  
او يكون بمعنى غير ولا سبيل اليهما اما  
فلانه يثبت منه نفي الهمزة من  
واما لو فرض الهمزة لم يستثن منها فلا  
نفي في ذلك الحرف و هذا المعنى  
بتوحيده واما الثاني فيثبت منه  
غير الله تعالى واما لو فرض الهمزة لا يكون  
غير الله ولا عينية كصفات الله تعالى  
يثبت منه نفي ذلك الحرف

الله

نفي

فلا يكون هذا توحيدا فالجواب عن الاول  
 ما اذا سلم لو كان كلمة الاستثناء يثبت منه  
 نفى الامة الى اخره لان هذا معنى الصفه لا معنى  
 الاستثناء لان الاستثناء هو اخراج شيء من  
 شيء عام يتناول جميع ما هو من جنس  
 مستثنى فيخرج منه المستثنى فلو دخل  
 جميع ما هو من جنس منه تحت هذا الكلام  
 مستثنا يتوهم الاثبات الى جميع ما هو من  
 جنس سوى المستثنى لانه يكون مستثنا  
 متفيا وان كان هذا الكلام متفيا متوهم  
 نفى الى جميع ما هو من جنس سوى  
 مستثنى لانه يكون مع مقبلا لانك اذا  
 قلت ما جاني القوم الا زيدا يتوهم النفي



الى جميع ما هو من جنس زيد مما يتق  
لفظ القوم ويكون الزيد مشتقا و  
الا انه يحتمل ان يكون قوم اخر و  
لم يستثن منه زيد باقيا غير داخل  
النفى الا ترى الى قوله تعالى ان  
لنفي عن الا الذين آمنوا وعملوا  
كيف ينبت الخ ان جميع ما هو  
جنس الان ان سوى الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات وهذا المعنى ظاهر  
قطعا والى ان نفى على ان النفى  
الاشهادية <sup>تقرينة</sup> القراى من  
لحقها في الدار الازيد ولا يكون  
الا اذا كان النفي متوقفا الى جميع

بما هو من جنس المشتني منه سوى  
 المشتني ويكون الا ثبات متوهمها  
 الى المشتني فقط ولا يحتل ان يكون  
 بعض جنس المشتني منه محل لم  
 تستثن منه المشتني خارجا عما هو  
 تحت التقى فعلى هذا يكون التقى  
 في قولنا لا اله الا الله متوهمها الى  
 جميع الهة سوى الله ويكون الثبات  
 لوجود الله تعالى وحده وهو المطلوب  
 ويكون عاين التوهم والجواب  
 عن الثاني باننا ذلك كما كونا الا  
 بمعنى غير ثابت في الهة غير الله تعالى  
 لاننا لا نسلم نفرض الهة لا تكون غير  
 الله تعالى لاننا لا نسلم نفرض ان يكون



ذاتاً معلومة ما وصاف الالوهية  
بذلك يكون غير الله كما لا محالة لأن  
الغير على ما عرفوهما ذاتان أو مجموع  
يتصور وجودهما بدون الاله  
المفروض بهذه المثابة لا محالة فيكون  
غيره داخل تحت النفي ويكون الله  
ثابتاً لله وحده وسواه من التوحيد  
المطلوب بخلاف الصفات فإن  
التي تصور وجودها بدون الله  
فلا يكون غير الذات كما وكذلك  
مع صفته التي ثم مد كلمة لا في قوله  
الله الا الله أمر مشروط بضرورة الاله  
بذلك ولان الاله على قدر التوحي  
وفي المذنبين من تركه فيكون

يمنع المطلق ولأنه ينبغي أن يكون المطلق  
 محمداً في زمان هذا التحديد نفى جميع  
 ما يتصور في ذهنه أنها ثم ثبت الوجود  
 بعلية الإله لم تنال كون هذا الكلام أدل  
 في النفي والاثبات فيكون أملاً في تركه  
 وقبل تركه أولى لأنه أسرع إلى الإثبات  
 وقيل إن كان الملتزم بهذه الكلمة مبتدأ  
 متعللاً من الفخر إلى الإيمان فترك المبدأ  
 أولى لكون أسرع دخولاً في الإيمان و  
 كان موثقاً ويذكر هذه الكلمة للتحديد  
 المحمداً في كذا زمان قيل لم يخص هذا  
 الاسم بالذكر في الكلمتين وفي صفة الإيمان  
 التوحيد وفي التسمية والتجديد والإنشاء  
 غير ذلك إليه من صفاته العظمى و

إضافة



اسماء الحسنی وان كان الايمان وابه  
اسماء وصفاته قلت ان هذا الاسم  
لذاته هو المحتجج بجميع صفات  
المنزه عن النقوص والزلزال فيك  
ذكره مستجما لذكر جميعها وان كان  
ولذا اختص ذلك الاسم في قلب  
وان كان الايمان واجبا بالحيثية فلي  
كان موثابه وتجميع اسمائه وصفاته  
ان كان على سبيل الاعمال والاعمال  
الاجمالي كاف لان التفصيل ليس  
باب الايمان فلذا قيل انه هو الاسم  
فان قيل الصفات لا تدخل بها في الاسم  
والاعلام فكيف يكون هذا الاسم  
لجميعها قلت انما لا يجعل الصفات

بالذكر

و اقلية في الاعلام والتسمية في ان هذا لان  
 الصفات في ان هذا يتغير ويتحول ساعة  
 ساعة فلو جعل لها دخل في التسمية للتغير  
 التسمية وتحول من تسمية الى اخرى  
 محال لا يعود ولا يحى حسب تغيرها فلم يجعل  
 لها دخل في الاعلام والصفات عهدا  
 يتغير ولا يتحول على ثابتة ازلا وابد  
 كالذات فيجعل لها دخل فيها وايضا  
 لما جعل العلم في ان هذا بعد معرفة الذات  
 بالثابتة في معرفتها وتميزها عن غيرها  
 فتكون لها دخل في تسمية الله تعالى  
 ثم قولنا محمد رسول الله تعالى علم متناهي  
 جواب سوال مقدر وهو انك اذا قلت  
 لا اله الا الله كان سائلا سأل ما تقول



في محمد صلى الله عليه وآله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله  
بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف  
مناف لانه ادعى النبوة وظهرت الحجة  
بيده مما لا يعذر ولا يحصى واجلها القرآن  
والرسول من البشر ان بعث الله  
الى الخلق لتبليغ ما اوحى اليه ويكون  
ذا شريعة ناسخة لشيء من شرايع  
من قبله وهو صلى الله عليه وآله وسلم  
فعرف انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
من الرسول لانه بشر بعثه الله تعالى  
ما اوحى اليه سواء كان ذا شريعة او لا  
يشيخ بعض شرايع من قبله او لا قوله  
واشهد ان لا اله الا الله وحده  
لا شريك له واشهد ان محمدا

عبد ورسول الله قلت جميع ما ذكر  
من الابحاث اللطيفة العقلية والاسئلة  
مع اجوبتها في الكلمة المطيعة بالتي بعثها  
في كلمة الشهادة والاعتقاد فانما بل تذكر  
بها ما هو مختصا بها فيقول الشهادة  
على الاخبار حين وثايدة معاينة مع  
مواظاة اللسان وان ما خفية بنهاى دون  
اخوانها مما يدل على هذا المعنى لانها  
بشرطة مواظاة اللسان مع القلب  
ليكون لها دلالة على التصديق الذي  
هو الركن الاصل في الايمان بخلاف اخواتها  
لانها لا تدل على ذلك وانما هو الكذب  
والبلغ من غير لان اصلها ان يكون منذرا  
الى الحسن وهو اعرف المعاني قل ما خفي



فيه الغلط فيكون هي ابلغ من غير ما ولها  
اشتراط في الشهادة في الدعاوى ان  
بهذا اللفظ فان قيل فعلى هذا يلزم  
لا يلزم استعمال الشهادة بهذا لان نفي  
عن الكلدان والاثبات وحدها نيتة كقول  
مما يشهد ويؤمن بل هو معقول  
لا دخل للحش فيه اصلا قلت سلمنا ان  
هذا المعنى ليس مما يشهد ويؤمن لكنه  
ما ثبت بانبراهين القاطعة والدلائل  
القاطعة لا محال شبهة الخلاف فيه  
مما يشهد ويؤمن فكانه صار محسوسا  
ثابتا بالحس في استعمال الشهادة  
والصاقلت ان الصلابة ذلك ثم است  
لكل خبر يقيني وبنها ذلك القضا

بان قيل قولنا ان لا اله الا الله يدل على  
 النفي اشراكا والشهادة على النفي خبرا  
 قلت النفي وان كان مما يعرف بل كان  
 كالاثبات كما عرف في علم اصول الفقه  
 والنفي هنا من هذا القبيل فليس الشهادة  
 بان قيل لم ذكر الشهادة بصفة المضارع  
 وان كان اكثر الالات واثبات وهو الحاد  
 شيء لم يكن يلاحظ المحامي كبعت و  
 اشترت قلت لفظ المضارع عند  
 الاطلاق يقع على الحال عند الاكثر  
 فقولنا شهد وان احتمل ان يكون  
 للات ولكنه ذكر بصفة المضارع ليدل  
 بالنظر على ان الشهادة لا بد وان تكون  
 موجودة في الحال او الشهادة الماضية



لولا ان يكون موجودا في الحال لا يتفع بل  
الحال يتفع وان لم يكن في الزمان فهو  
فذكرنا بصيغة المضارع ليدل عليه  
كلمة ان في قولنا اشهد ان لا اله الا الله  
المخففة من المثقلة وقد اشترطوا  
ان تكون عاملة في ضمائر ان وفيها  
المبهم الامر جعله في الكلام السابق  
بالجملة بعده وهي هنا قولنا لا اله الا  
وفايدتها التوكيد في الكلام لوجوه  
وصنعت له ولائها تعمل في ضمير ان  
وفيها التفسير بعد الا بهام وفيها  
توكيد ايضا وكذا كلمة لا النفي المحسن  
تدل على التاكيد ايضا وكذا الاشياء  
بعد النفي لانه دليل على التاكيد

وحده حال مؤكدة مضمون جملة سبق ذكرها  
 وقولنا لا شريك له بيان للوحدة وبما سلا  
 على تأكيد ما سبق واما كثرة التأكيد لكثرة  
 تلك المعاني من المشركين كالشبهة  
 والنهاري والظاهر والافلاكية وغيرهم  
 من منكري الوحدة فيولغ في التوكيد حتى  
 ليكون على حسب الالكار وادعائهم  
 كما عرف في علم البلاغة فان قيل بل  
 يجوز ان يكون قولنا وحده ليعني التركيب  
 فن ذاته كما ويراد بالوحدة الحق التي  
 لا كثرة فيها قلت هذا المعنى والثالث  
 صحيح بطريق التفسير الا ان كان السوق  
 يابا لان الكلمة سبقت ليعني الخراء



مع ثبات التوحيد له تعالى وهذا الحق  
يقضي ان يكون المراد بقولنا وحده  
الشر كما عن الله تعالى اللهم ثبتنا في الحق  
الساكن الغواصين في بحر توحيده  
لا ساحل له ولا نهاية لغوره فان  
شهادة الواحد غير مقبولة فكيف  
هذا القول اعني شهد ان لا اله الا  
مقبولة من الواحد قلت لما شهدنا  
لا اله الا الله فقد اقر باننا هو الحق  
الذي يجب على جميع الموحدين  
عبادته وحده وان جميع الموحدين  
عبيده ومملوكه والشاهد ايضا  
الموجودات فقد اقر على نفسه ايضا

ما يجمع عليه وحسب على عبادته و  
 هذه الشهادة في هذا المعنى اقرار على  
 نفسه لوجوب شيء واقرار الواحد على  
 نفسه مقبولة لا محالة فملوك هذه الشهادة  
 مقبولة ايضا وكذا قولنا اشهد ان محمدا  
 عبده ورسوله لانه لما شهد عن رسول الله  
 قد اقر با تباعده عن علي نفسه فيكون  
 المعنى اقرارا فيكون مقبولة فان  
 لا بد للشهادة من المدعي وهو الذي  
 يدعي شيئا والمدعى عليه وهو المتدعي والحام  
 للشهادة واقامهم اثبات قلت يدعي  
 ما رسول الله الذي يدعي به  
 معني ايماني هذا الدين وامد غاياته

بوجوب



هم المخترون من الشياطين وال  
والحاكم بينهم بالحق والتبطل  
الله تعالى وعليه قوله تعالى عالم الغيب  
والشهادة انت حكم بين  
فيما كانوا فيه يختلفون كما  
كل واحد منهم اى من المؤمنين  
وعليه قوله تعالى وتكونوا شهداء  
الناس وكذلك في جميع ادیان الارض  
والرسل فان قيل الدعوى  
بأشياء صفة من صفات الله  
وهو وحدانيته تعالى فكيف يجوز  
بها قلت منافع هذه لا يرجع  
الله تعالى بل الى العباد فيتحقق الحال

ولأنه انما لا يجوز حكم الحاكم في شئ من انما لا  
 باعتبار عقولهم ميلهم الى الباطل المتنازع  
 في هذا لا يتوهم ذلك في حق الله  
 نعم الله علوا كبيرا فيجوز حكمه بها بخلاف  
 انما لا يتم قولنا عبده ورسوله العبدان  
 الكل مملوك من ذوى العقول انما قلنا  
 بهذا اللفظ على رسوله وان كان الرسول  
 اشرف درجة عند الله لان وصف العبودية  
 مقدم على وصف الرسالة والفرق بين  
 العباداة والعبودية ان العباداة اسم  
 لفعل فامورية فهي بعد الامر والعبودية  
 وصف قائم بذات العبد لا يتفق عليه  
 محلا ولهذا قيل العباداة لا يكون في الامر  
 بخلاف العبودية وانها لا ينزل في





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين  
وسلام على رسول الله محمد وآله  
ألا الله محمد رسول الله أعلم أن المتكلمين  
في هذا إلى أن لا الله استثنوا من الله وقته  
المعبود بالحق والخير الحزوف وهو موجود  
فالمعنى لا معبود بالحق موجود إلا الله فقلت  
فيه كلام بوجهين أو لا أن اللفظة لا إلا  
فإن الاله في الأصل بمعنى الاعم من المعبود  
بالحق صرح به القاصي وصاحب الكتاب في  
غيرهما وثابتنا أن بعض العرب يحذفون  
الهمزة صلح قولنا لا اله الا الله قالوا جعل  
الالهة الهيا واحداً في هذا الشيء عجيب





قولهم اجعل الآلهة الهاء واحدا اجعل الآلهة  
التي كانت لهم لواحد منهم فتحرى لا تفسر  
واراء التعجب فلانة لا يكون الا قيدا استبعادا  
العقل وفي شرح الرضي التعجب انفعال  
يعرض للنفس عند الشعور بان تحفى بسببه و  
ما قيل اذ اظهر السبب بطل العجب و  
قالوا في توجيهها فتوجه على اتفاقا فلا يتبعوا  
فلا حيل غائية الاستبعاد فلا تعجب فظهر بطلان  
ما قيل في توجيههم كونه عجا بامس انه خلاف ما  
اطبق عليه اباؤهم فان التعجب ما يتبعه  
العقل لا خلاف ما اجمع عليه انه يتبع العلم  
ان لا تنفي الجنس والله اسم لها ومعناها  
لغة المعبودين لثبوتها كان او ظاهرا ما عرفت  
وضربا المخذوف شيئا فالله مستثنى مفرغ

والله اعلم  
بما ليس  
بالعقل  
والله اعلم  
بما ليس  
بالعقل



والمتشبه بشئ هو الشئ المحذوف كما في  
ما زيد شيئا لا شئ فالمعنى لا معبود شئ  
الله فقد حمل الله على كل معبود من المعبودين  
والاضمام وغيره وكوزان لكون الاسم  
غيره في شرح الرزقي مذهب سيئ به  
وقوع للاصفة مع صفة الاستثناء والى  
يجوز في قولك ما اتاني احد الا زيدا  
الا زيد بدلا وصفة وجعلته كغير المتأخر  
تسعا بقوله عشر وكل راف مفارقة الضم  
اسمك الا الفرقان وقوله دم الناصب  
يا للكونين والعاملون والعاملون كلهم  
الا العاملون والعاملون كلهم بالكون  
المخلصون والمخلصون على خطا عظيما  
ان يكون صفة لاسم لا مرفوعة جملا عا

كتاب التفسير

باب اسماء الله تعالى قوله تسعة وتسعين اسما  
 انما ما خلق عليه وذلك اما باختار ذات  
 او باختار صفة سلبية كالقدوس او حقيقة  
 كالعلم او اضافة كالحميد والملوك او باعتبار  
 فعل من افعاله كالرازق واللاتيم هو اللفظ  
 والمسمى هو المعنى والتمتة وضع اللفظ  
 لذلك المعنى وقد يطلق ويراد به المعنى  
 فالمراد بالاسم هو المسمى على التقدير الثاني  
 وغير المسمى على التقدير الاول فلذلك اختلف  
 في ان الاسم هو المسمى او غيره وقيل لفظ  
 اسم يطلق على اللفظ وعلى متناه اسم فهذا  
 هو الخلاف مائة الاولى اربعة بدل في غاية  
 المنع من الزيادة والنقصان وان اسماء  
 توقيفية ودفع ما يتوهم من تلخيص تسعة وتسعين



وتسعين بسفين وقد ابر في الرواية الوا  
نظرا الى الكلمة من احصائها في السنين  
في بعض الروايات الصحيحة فان الخ  
يحمل بالاخصاد وتكرار مجموعها هو ضبط  
حقرا وتعدادا وعلماء وانما اوردوا طاقها  
بالتمام بما هو حقها والعمل بمقتضاها ويدا  
الحديث على ان من احصاها دخل الجنة  
ولانما في ان من زاد فيها زاد مرتبة  
الجنة لوقد ورد في رواية ابن ماجه  
كنت في هذه الرواية كالتمام وال  
والقور والسيد والكافي واللاذلي  
فيها وورد في الكتاب الحمد  
الارحم الابرار اعلم اليك اني ارجو ان  
حسن اليك في هذا الطول ذو القو

ذو المعارج ذو العرش رفيع الدرجات  
 الى غير ذلك يجب الوتر اي يثبت  
 على العمل الذي ينسب عليه معنى الفردانية  
 اثنائية كاملة هو الله سبحانه تكلفته الا  
 كانه قيل كيف يحصرها قوله لا اله الا هو  
 لهذه الكلمة مراتب الاولى ان تنظر  
 بها المخالف مجرد اعلن التصديق وذلك  
 ينفع في الدنيا بحقوق دمه وحرز عالمه  
 ان ينظم اليها عقد قلب بمحض التقليد  
 وفي صحتها خلاف ان يكون معها اعتقاد  
 مستفاد من الاشارات والاشعار  
 ان يكون معها اعتقاد حازم من  
 طاعته وهي مقبولة اتفاقا ان يكون الحازم



مكاشفة في ما هو بين يديهم بصيرة وهدى  
قال اهل الاشارة اذا اتقوا محاسنها  
مقالاتهم كان داخلها في الجنة في  
قال الله تعالى ومن خاف مقام ربه  
جنتان قيل الجنة معلية وهي هلاوة  
الطاعات ودية المنافعات وهي  
وهي قبول المثلوبات وعلو زرا  
قوله القدوس اي الطاهر الحنن  
في نعيم عن كمال النقصان قوا  
اي ذو السلامة عن عرض الآوا  
مطلوع ذنبا وصوت وفعلا قول المؤمن  
من خلقه بافاده الآلات دفع البه  
ابن البراز من الفزع الكبير يوم ال

او صدق انسابهم بالمخبرات قوله الممن  
 الرقيب الحافظ في الحركات والخط  
 من يتحمل الظاهر اذا انشروا جناسهم على  
 فحصة صيانة لم قوله العزير الغالب و  
 رجعهم الى القدرة المتعالية عن المعارة  
 قيل عدم الحمل قوله الحمار الى اصلاح  
 الشيخ بقول من القدر وطلق على اصلاح  
 المحرر نحو ما جابر كل كبير وعلى القدر المحرر  
 فوالا جبر ولا تفويض ثم يجوز به للعلو  
 مسبب عن القدر فقبل خلة جبرية وقبل  
 الحمار هو المصلح لا مورد العباد وقبل حامل  
 العباد على جابر كما هو مثل استغالي عقل ان  
 الحق كيد الكايد من قوله البارئ الذي  
 خلق الخلق برهقان التفاديت قوله الحق  
 الذي صوره على هيئة يتم بها قوا



وافعاله قوله الغفار الذي يسترا  
الدنوي من باب ما سبيل السر على  
في العقول ترك الموازنة والادراك  
من الغفور وقيل المبالغة في الغوا  
الكمية وفي الغفور باعتبار الكيفية قوله  
التبار هو الذي لا موضوع له الا هو  
تحت قدرته مستحق لقضائه وقدره  
الوهاب كثير النعم دائم العطاء وال  
الحقيقة الخالصة من الاعراض وال  
قوله الفتاح الحام وقيل الذي يفتح  
الركعة قوله القابض الدارط مط  
الرزق والموت وتغسل القابض والآ  
عن الاحسان دون ما عليه قوله  
الرافع يخفض القط ويرفعه او  
الكنوز والنجوى والغفار ويرفعه

والنقطة قوله الحق لا يعلم شيئا  
ذو آمال يعلم غيبه مرغوبا اليه قليل  
مثال والاذلال هذه قوله الحكم العالم  
الذي لا رد لقضاة قوله اللطيف  
يعني الملطف كالحمل مع الحمل وقيل  
العالم بخفيات الامور وبالطف منها قوله  
الحكيم العالم بتوطين الاشياء قوله الحكيم هو  
الذي لا يتفزع من غضب ولا يحلم غيظا  
على تحمل العقوبة قوله النكور هو الذي  
يعطي الزاوي الجزل على العمل القليل قوله  
المعالي المبالغ في عظمة امره جلست لادته  
الاولى من خطه عن رتبته قوله الكبر  
قد الصغير يستعملان باعتبار مصادره  
الاجسام وباعتبار الترتيب قوله الحق  
المتقدر وقيل خالق الاوقات



الكرم الجفيل بلا سكتة ولا وسلة  
الحفظ الذي يراقب الاشياء  
عنه متعال ذرة في الارض والآفاق  
قوله الواسع كثير الرحمة والعطاء  
الحكيم الحكيم مال العلم واحسان  
قوله الودود الذي يحب الخلق  
الحلائق وقيل المحب لا اولياء  
الوكيل القائم بامر العباد قوله  
ذو القوة القاهرة العالقة الى  
قوله المتعالي ثمرة انتم لها  
بحدث لا يتناثر اى الذى لا  
قوله الماحد من المحر وهو شقة  
من محدث الماسنة اذ المادفة  
ومنة انيقة قوله الواحد فى

الاصول لفظ الاله بعد الواحد ولم  
 في جامع القرنبي والدعوات البهائية  
 ومعنى الواحد انه لا يتجزأ في ذاته  
 لا نظيره في صفاته وليس له شريك  
 في افعاله قوله المقدم الذي تقدم  
 الاشياء بعضها على بعض في الوقت  
 وفي الترتيب وفي المكان كالعلويات  
 والسفليات قوله الظاهر ظاهريه  
 بالآيات الباهرة واحكامه كنهه ذاته  
 غير العقول قوله الواحد الذي  
 قوله الامور لم يحتج الى التام في  
 العاين المرفوع من النواحي قوله البر  
 الحسن قوامه لتوابع الذي يرجع  
 الى انعام على كل منسوب رجب



التزام الظاهر قوله الممتنع المحو  
للعصاة قوله العفو الجامع  
قوله الرقذ ذو الرافة وهي  
من الرمة قوله الحقست الذي  
المطلوب من الظالمين قوله  
الذي لم يجمع بين آيات الحق  
المختلفة والمتضادة قوله الغني  
عن كل شيء في كل شيء قوله للماء  
أي الدافع لا سباب الهلاك  
التفصيل في الأبدان والآداب  
قوله الفاعل النافع بها بمنزلة  
واحد هو القدرة الشاملة  
والنفع قوله النور الظاهر منقسم  
الرابع المبدع هو الذي أتى به

لم يسبق اليه قوله الباقي بالامم والحوادث  
 ولم الوارث اليها في بعد فناء العباد  
 ولم الرشيد الذي ينطق تدبيره  
 في غاياتها على سنن القدر لا استنارة  
 ارشاد قوله الصبور الذي لا يتجمل  
 في موازنة العصاة قوله وعن رتبة  
 الحصن الاسنى اسم قبل بدوهم  
 شهداء وبايع بيعة الرضوان فكان  
 من سلكى المدينة ثم تحول الى مكة  
 ثم خرج منها الى حرف اسان فاحيا قوله  
 بحمد الله باكم الاعظم الخ في الحديث  
 وثالثه على ان الله تعالى اسما عظيم اطلق  
 روحه احباب وان ذلك مذكور  
 هاهنا وفيه حجة على من قال كل اسم  
 باخلاص تام مع الاعراض عما سواه

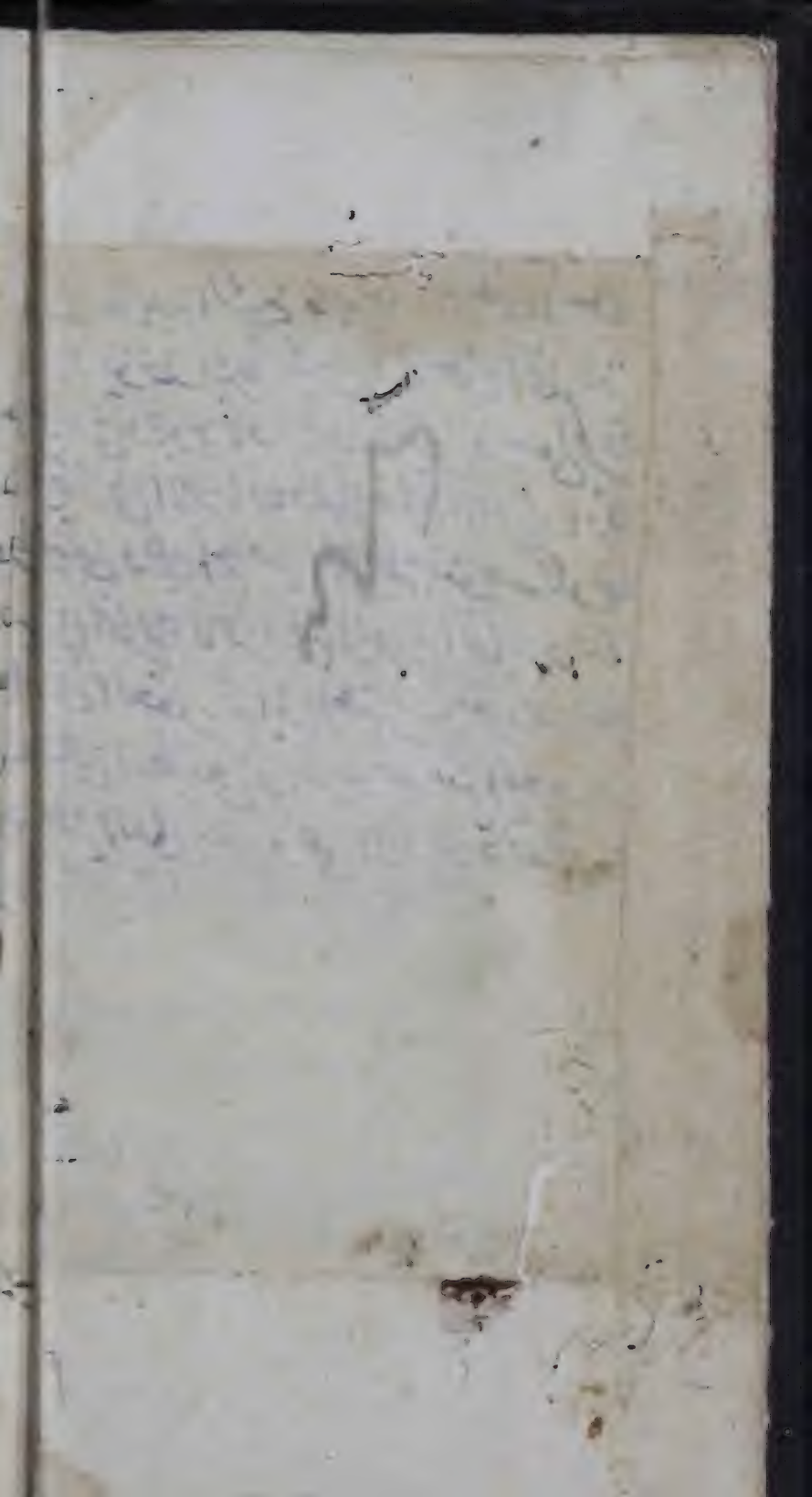


هو الاسم الأعظم اذ لا شرف للشيء  
وقد ذكر في الزكوة من الأسماء  
وفيها أسماء كبرت في هذا الحديث  
إلا ان لفظ الله المذكور في الكلام  
يستبدل بذلك على انه الاسم  
الأعظم قوله اذا دعى به احوار  
احماته المداخي بدل على وجاهته  
عند المحب فتعلم وضوء الحياء  
بخلاف آلاء عطايا فالأسماء المبلغ  
لا اله الا الله محمد رسول الله  
هذا قسم الكلام من التهذيب وهو  
وقع التتويين في الباب الأول  
هو العلم بالقواعد الدينية  
اليقينية وموضوعه المعلوم من  
يتعلق به ذلك والعلم لا يجد

التم ورسوله

فان ما بهية الشيء ما به يحجب عن السرا  
هو و يؤخذ بشرط شي و يسمى المخلوطة  
خفاء في وجودها و بشرط لا شيء و يسمى المحررة  
توحد في الاذا بان فضلا عن الاعيان و لا  
شيء و هي اعم من المخلوطة فتوجد لكونها  
بها في الخارج لا جزء فيها لعدم التمايز و انما  
في العقل ثم اذا اعتبرت معروضة للكلمة  
الكلي الطبيعي و انما يوجد منه المعروف  
اعز العوارض و هي الافراد و قد يقال





الكف

لا اله الا الله محمد رسول الله  
 هذا اسم الله الحقيقى وهو انه ان قدر الله  
 بحججه والى الله يرجعون ان يكون فى كل مكان  
 ان قدر كل مكان لغيره لا يمكن بحججه  
 لا الله فانه يمكن حوجه والى الله يرجعون  
 بحججه ان التقدير لا اله حوجه ان لا اله  
 لا الله فانه حوجه ان لا اله لا اله حوجه  
 يكون المعنى الواحد ضرورى السلب عن طرفه  
 ما هو كماله حال احكامه وقبيله وبعد الله  
 ثم حجب عن ضرورى حوجه حال احكامه وقبيله  
 وحجب ان ثبت لا مستقر ما فقره المستقر  
 اذا ثبت ان الواحد ضرورى السلب عن جميع  
 فله كماله غير الله لم يتصف الله بغير الله

ع لبرك  
٥  
يوه  
لبرك



اكتنف

ازلاوا بلاء والال لم يكن وجهه ضرر  
ان كان كذلك يحصر به الوجه اذ لم  
تعد وجهه المصوب نحو ازلاوا بلاء

المدور

اعلم ان للوضع اقسام اربعة الوضع النحوي  
الموضوع له خاص من در الوضع العام موضوع  
خاص كما في الاشارة والوضع الحاصل  
له عام كان في الوضع العام موضوع له  
عام وان كان يندرج في بابية بسط  
فتقول ان اللفظ الموضوع لم يخص قدوة  
وضعا خاصا وقد وضع له وضعا عاما كذلك اللفظ  
الموضوع لم يفهم كلي قد وضع له بخصر  
لوضع له باعتبار تعقله بامر عام على قيا  
وضعه لم يخص باعتبار امر عام ولما كان  
المعاني المتعددة قد يصور بوجه عام ويو  
اللفظ لكل منها كذلك اللفاظ المتعددة  
وقد تصور بوجه عام بامر كلي يندرج فيه بعضها  
ووضع كل منها وضعا واحدا المعنى وقع في  
المعاني الموضوعات هي لها كذلك الوضع  
متصوره بوجه عام ايضا ليس في المتفاوتات



ایجد روز عطی گاهن

سقف قرشت نخد ضنطغ

آدم علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام

چون از بهشت بسبب خوردن

شیره منهدم بیرون گردیدند

ملک مانند بر سر توده سرانندید افتاد

و هو ارض تجده نزد یک ملک شد افتاد

و ابلیس بانیلم افتاد و کار با صفا

و طاقوس همچنان افتاد

در کینه بکسم سر و دست

مولا محمد  
مولا محمد  
مولا محمد

دیرمکی (الف) احم



اللَّهُمَّ

قال ابو بكر اليه يد فرطت النعم من سبل ابوتهم من  
عن اشق في اخيه فلهما في فم اع ابر محرم فانه كذا  
لما لم يكن ال كذا في فقال له ابوهم و وعرفانا لهن بسواله  
اعرف فقال له كذا في فقال له سمع من قتل اليه  
بعد من فرطت ما الله لا حار فينا لوالا باعمر وعرف في كذا  
قال وفيه الم اخلد لفر في خيل و اعجب الله في كذا  
لعرصة خيل و تكبراً من هذه العدة العظمى

العب يقول خيال كذا و ابنه كذا عار مطاخ  
خال ان الظاهر ان كذا في و ذهب الخيال الذي  
في اسر سيرة و اشغال فاسم اصيل خال له حواء  
للفر المحفوظ في الله الفاور

[illegible]



[illegible]

اعلم ان ما اقصاه كالاصل والاصل  
هو الاله لا قول الله على استعمال  
في المعنى المصغر لا على استعمال  
قد عرفت استعماله في معنى الغاية كما يستعمل في  
ولستم من المنفعة والاصح وشرهما مما لا يعقل انهما  
وجع الارجح غير ذلك المعنى ولا يرفع الا الاصل  
العنه وليس من قول معصوم من النصيحة  
واما معني مع فهو غير محتمل وليلا لا يدخل الغاية  
فان الدخول يكون عدمه صلا محتاج الى  
واما الشيء في اخم وهو توجه وجهه فنقول عليه  
عمل خلافه وحسنه فهو من جنس لا محذور  
وما من حيد واطلاع محذور في نفسه بل هو  
صلا حكيم

المقصد الكبر والافضل في العلم



مولوی حبیب الرحمن مولوی محمد علی

من به حق تعالی عقد کرده  
 رزق و روزی که هر روز  
 یعنی به حق تعالی  
 و سر از دنیا و مافیها  
 ز من و ز منیت عیش

١٠٠

محمدي





